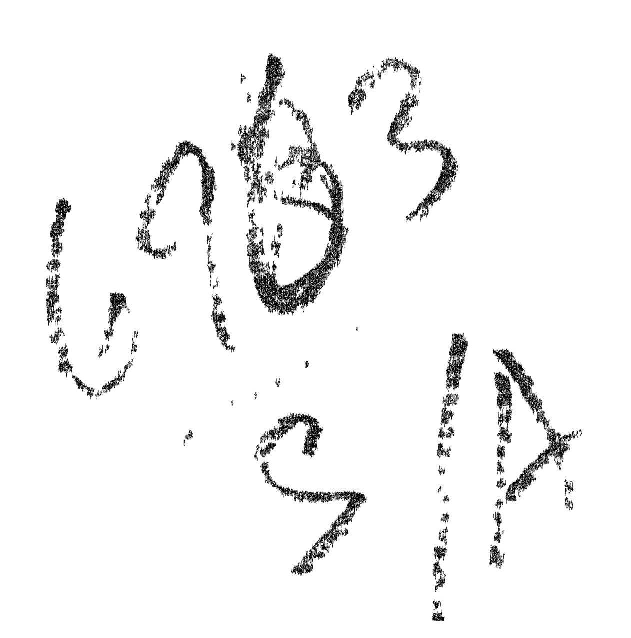


تطبيق الديانة الاسلاميه على نواميس المدنيه

تأليف

(محمد فريد وجدى)

بل ذلك عملا دخل فيه لكتابنا هذا ولمكافحة نريد أن نقوم بعمل مخصوص لامناص منه على كل حال ٭ ماهو ذلك العمل وماوجه كونه ضروريا لامناص منه ٭ ذلك العمل هو تفهيم الأوربيين حقيقة الدين الاسلامي وماهيته واثبات أنه ضامن للانسان نيل السعادتين وكافل له راحة الحياتين . وأما وجه كونه ضروريا لامناص منه فهو أن الغربيين أضحوا بجدهم ونشاطهم أصحاب السلطان والنفوذ على معظم العالم الاسلامي ومادامواجاهلين بحقيقة الاسلام ومعتقدين مايهذي به بعض كتابهم ضده فانهم لا يستطيعون طبعا أن يروا في ديانة محكوميهم الاعبأ ثقيلا على عقولهم وحملا مضنيا لمداركهم فلا يقرونهم عليه الا احتراما للاحساسات فقط راجين من العلوم العصريه والمعارف الطبيعيه القيام بتهذيبه في المستقبل . نقول بتمام الحرية ان الأوربيين معذورون في تصديق التهم ضد الاسلام والمسلمين ولهم الحق في العمل ضدها ماداموا لا يرون أمام أعينهم من مظاهر الدين الا البدع التي اخترعها صغار العقول وقبلها منهم العامة وزادوا عليها أشكالا من الاوهام والاضاليل تنفر منها الطباع البشرية وتنافي أصول المدنيه . كيف نرجوا أن يفهم الأوربيون حقيقة ديننا وانه الملاك الوحيد للسعادات كلها حالة كونهم لا يعرفون من دين الاسلام الا ما يرونه أمام أعينهم كل يوم مثل الصياح في الطرقات خلف الطبول وتحت الرايات ومثل اقتراف أشد المنكرات المنافية للادب والعقل في الموالد التي تقام في كثير من نقاط القطر المصري ومثل الاجتماع الى حلقات كبيرة على مرأى ومسمع من ألوف المتفرجين والصياح الشديد بالذكر مع التمايل يمينا ويسارا ٭ ومثل ومثل مما لو أردنا ذكره لطال بنا الكلام وخرجنا عن المقام ٭ فهل والحالة هذه نستطيع أن ننكر على من يعيب ديننا أو يلصق به شائنات التهم . أليسوا معذورين في هذا الفهم السيء مادام يحضر هذه المنكرات ويتفرج عليها عقلاء هذه الأمة بدون أن يجدوا في أنفسهم ميلا الى رأب هذا الصدع المتفاقم الذي لم يقتصر على جر عوامنا الى المنكرات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله . ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب . ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته وما للظالمين من أنصار . ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان أن آمنوا بربكم فآمنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيآتنا وتوفنا مع الابرار . ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد . وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد الذي اجتبيته من بين خلقك لأن يكون مستودعا لأسرارك وناشرا لتعاليمك وواسطة بينك وبين عبادك يهديهم بنورك الأقدس الى سعادتهم الدنيوية والأخرويه . ربنا أسبغ عليه سحائب تكريمك وتشريفك وبلغه المقام المحمود الذي وعدته به وألهمنا السير على هديه وهدى أصحابه وهبنا اللهم نورا نفهم به ما أوحيت اليه من محكم كلامك وجليل خطابك حتى نستوجب رضاك ونستحق نعماك . واهد اللهم مثل هذه الصلاة والسلام على آله وأصحابه وتابعيه الى يوم الدين انك سميع الدعاء واسع العطاء آمين

﴿ أما بعد ﴾ فانه لا يخفى على كل شرقي الآن أن العلاقة بين الشرق والغرب قد وصلت خصوصا في الجزء الأخير من هذا القرن الى درجة لم يسبق لها مثيل في التاريخ وان مصالح الطرفين قد اشتبكت تبعا لذلك اشتباكا يوجب أن يتعارف الفريقان تعارفا يمحو ما سبق من التناكر الذي كانت نتائجه دائما اضطرام نيران الشقاق بينهما مما يدعو الى التقاطع المنافي لمطالب المدنية المستقبلة . نعم ان الاتصال بين الشرق والغرب أصبح عظيما وسيأخذ في التزايد يوما بعد يوم حتى تصير بلاد المشرق كلها عبارة عن معرض عام تعرض فيه أنواع البضائع والصناعات ويحضره الناس من كافة الملل واللغات . ونحن هنا لا نريد أن نبحث فيما اذا كان في هذا الامتزاج الشديد مضرة لأحد الطرفين أو فيما اذا كان مفيدا لكليهما

بل

هذه الافكار كانت تجيش فى خاطرى من منذ أربعة سنوات وانا اذذاك فى سن البدء فى العمل للوطن فلم أر أفضل فى خدمته من هذه الوجهة فثابرت من حينها بهمة لاتعرف الملل على درس مايؤهلنى الى فهم حقيقة الاسلام حتى آنست من نفسى بعض القوة على القيام ببعض هذا الواجب الاقدس فابتدأت أعمالى بتأليف كتاب باللغة الفرنساويه نفيت فيه عن الاسلام كل تهمة ألصقها به المفترون وأثبت بالادلة الحسيه وبالاستناد على البداءة العلميه انه روح المدنيه الحقيقيه وعين أمنية النفس البشريه ونهاية ماترمى اليه القوة العقليه وان كل رقى يحصل فى العالم الانسانى ليس هو الا تقرب الى الديانة المحمديه • ولم أكد أنتهى من تأليفه حتى بعثتنى نفسى الى ترجمته الى لغتنا العربية الشريفه لكى أكون قد قمت ببعض الواجبين المطلوبين فى آن واحد

على انى كلفت نفسى تجشم المصاعب فى هذا العمل لا بقصد اتخاذ اشتغالاتى فيه تسلية لى على ما أضعت من وظيفة أو شهرة • كلا بل غرضى الوحيد من هذا العمل هو اقامة الحجج العلمية على أن دين الاسلام ليس بالدين الذى يتناساه ذووه أو يلوى الكشح عنه متبعوه • وانه ليس بالدين الذى تعارضه العلوم العصريه والحقائق الفلسفيه بل هى مما تزيده تثبيتا وتمكينا وتزيد متبعه ايمانا ويقينا • وانه كان يجب أن يجد من طلاب العلوم الجديدة أنصارا أولى قوة ومكانه لا ان يرى منهم اعراضا وابتعادا يدلان الرائى على ما الاسلام برىء منه وبعيد بعد السماء عنه •

قد كفى المسلمين اعراضا عن دوائهم واغضاء على دائهم فلا يكونوا كالأبله الذى يحمل الدرياق الشافى فى ردنه فيغفل عنه ثم يفقده منتظرا أن تمطر عليه سحائب الاوهام من سماء الاحلام غيثا يطهره مما به ويشفيه من أوصابه • أليس بعار على متنورى هذه الامة أن تبقى حقائق دين الله محتبئة فى مكاتبهم فى مطاوى مجلداتها وهم مغرورون بزخارف أفكار البشر مما يسمونه بالنظريات الفلسفيه حالة كون النسبة بين هذه الافكار كلها وبين مالديهم آيات الحكمه التى أسدلوا عليها أستار

والآثام فقط بل الى الاخلال أيضاً بعقيدة التوحيد النقية وهو الأمر الذى لو تأصلت جذوره فى العقول البسيطة صعب جدا اقتلاعه منها

نسمع كل جمعة على المنابر قائلا يقول لم يبق من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا رسمه ولكنا لم نسمع قط بأن عاقلا قام يبحث بدقة وثبات عن أسباب هذا الاضمحلال الشديد الذى وقعت فيه الأمة الاسلاميه من منذ قرون كثيرة . أما والعلم لو بحث باحث عن علل هذا الهبوط الهائل بعد ذلك الصعود السريع ماوجدها الا فى ترك السنن واتباع البدع . ولو كان المجال أوسع من هذا لأريتا المطالع أن البدعة الواحدة قد يتبعها جملة عوامل شريه لا يراها الا من ينظر للاشياء بنظار العلم وان هذه العوامل متى رسخت قواعدها وثبتت دعائمها انبنى عليها داء من أدواء الامم تظهر أعراضه وآثاره لكل مشاهد ولو كان هو نفسه كامنا كمون الارقم فى جحره ولا يظهر الا ريثما يأنس ممن حوله العجز عن ملاشاته لهذه الاسباب كلها صار الشرق المتنور ملقيا على عاتقه واجبان . أولهما تفهيم العالم أجمع ان الدين الاسلامى فضلا عن كونه بريئا من الاضاليل التى ينسبها اليه بعض الكتبة ومنزها عما يفعله العامة على مرأى من المتفرجين فانه ناموس السعادة الحقيقيه وملاك المدنية الصادقه حتى ينبعثوا الى احترامه ومحبته كما يحترمه ويحبه بعض الفلاسفة الكبار الذين درسوه واعتقدوه . هذا الواجب يلقى على عاتق أبناء هذه الملة الذين أسعدهم الجد بتعلم اللغات الاجنبيه . ثانيهما أن يسعى عقلاء هذه الامة فى محو البدع التى غص بها العالم الاسلامى وصارت نقطة سوداء فى جبين الشرق وموضوع استهزاء كافة من عنده مسكة من العقل . هذا الواجب أشد لزوما من الواجب الاول وعليه ينبنى صلاح هذه الأمة أو فسادها فعسانا نلتفت اليه قبل أن يستفحل الداء ويعز الدواء والا فالعاقبة وخيمة والمسؤلية عظيمة . قال عليه الصلاة والسلام (لتأمرن بالمعروف ولتنهن عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم فتنا كقطع الليل المظلم تدع الحليم حيرانا)

هذه

وسادوا أغلب ممالكها بأفضل أنواع السلطة الاعتدالية وبالجملة صارت دولتهم دولة العالم بأسره بينما كان غيرهم يهيم فى وديان الجهالة ويضرب فى ليلاء الضلالة .

هذا هو التطور الغريب الذى دخلت فيه أمة العرب فى سنين قلائل بعد أن كان قد مضى عليها بضعة آلاف عام وهى كما هى لم ترتق عما كانت عليه قيد شبر . هل بعد هذا يصح أن يتصور عاقل أن هذا الرقى السريع كله حصل بدون قواعد محكمه وأسس متينه . وهل بعد هذا يصح أن يتصور عاقل ان تلك القواعد والأسس تشابه مالفظه أمثال ارسطو وليكورج وسولون من الحكم البسيطه والقواعد التى لو أصلحت اليوم شيأ أفسدت فى الغد أشياء كثيره . كلا . اللهم ان المسلمين عن أسرار دينهم لمحجوبون وعن بدائعه للاهون فهبهم اللهم ميلا الى ترويض نفوسهم فى حقائق دينك السرمدى وقانونك الأبدى وهب اللهم بصائرهم قوة تمتعهم من دينهم بما تمتعت به آباءهم الأقدمين انك رحيم بالمؤمنين .

وهبنى اللهم من الثبات والجلد فى هذا الموقف الحرج ما يسد خلة عجزى وقصورى عن الخوض فى مثل هذا العباب العظيم حتى أؤدى لابناء وطنى خدمة هى أمس بحياتهم من كل ما عداها وأصلح لرقيهم من كل قاعدة سواها . واجعل اللهم عملى هذا خالصا لوجهك الكريم نافعا لامة نبيك الفخيم انك واسع عليم . آمين .

﴿ مقدمات ﴾

قد رأينا أن نمهد الكلام على الاسلام بمقدمات ضرورية جدا تنشئ للمطالع فكرة عامة على حالة الانسان وتكاليف الحياة ونواميس الرقى والتأخر الذى تتجاذبه وطبيعة النظامات التى تنازعت السلطة على الانسان من قديم الزمان الى

النسيان هى أكبر عالايقدر ما بين أفكار الصبيان و بين أفكار حكيم مارس الايام وخبر الانام وعاش مائتى عام . ألا تتوق نفس شرقى متنور الى الوقوف على ذلك السر الاعظم والناموس الاقوم الذى ساد حينا قصيرا على سكان جزيرة العرب على ما كان بهم من شظف ووحشية فأخرجهم من ظلمات الجهالة والرذائل الى أنوار المدنية والفضائل . ما فائدة العلوم اذا لم تحبب الينا معاشر شبان المشرق أن نكتنه هذا السر العجيب والتطور الغريب الذى لو طبقناه على ما لدينا من المعارف المدرسيه لا نستطيع أن ندركه ولو بوجه عام . هل فيما قرأناه من التاريخ ما يدلنا على امكان تطور أمة باسرها وانتقالها من حالة الوحشية الى المدنية فى مدة لا تتجاوز الربع قرن . اللهم لا .

ما هو ذلك التطور المدهش الذى دخلت فيه الامة العربية فى مدة ثلاث وعشرين سنة . هل هو أمر عادى يستطيع الانسان أن يدرك سره ويكتنه أمره بجولة فكره أو القاء نظره . كانت الامة العربية قبل الاسلام كما يعلمها كل انسان منقسمة الى قبائل عديده وفصائل شتى كلها متوارثة الاحقاد والضغائن متأصلة الاحن والدفائن . واقعة فيما بينها فى حروب دمويه وغارات جاهليه . لا وحدة تلم شعثهم ولا جامعة توحد كلمتهم وكانوا واقعين من جهة التدين فى أخس أنواع الوثنيه ومن جهة العادات فى أنكاها ضررا بالحياة المدنيه . فلا قانون يصلح من حالهم ولا قاعدة يبنى عليها ضمان استقبالهم وبالجملة كانوا بمكان من الاختلال والفاقة وسوء التربيه تخطاهم فيه كل الملوك الفاتحين مثل بختنصر وقورش والاسكندر وغيرهم . فاذا كان من أمرهم بعد بعثة سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بنحو بضع وعشرين سنة . كان من أمرهم ان توحدت كلمتهم واتحدت وجهتهم ووجد فيهم قانون يضمن تهذيبهم ويكفل رقيهم وتركوا جميع عادات آبائهم التى توارثوها وألفوها حتى كادوا أن يعبدوها وخرجوا من ظلمات الوثنيه الى أنوار العقيدة التوحيديه وقاموا من وسط وهادهم ونجادهم يحملون للخافقين أنوار المدنيه ويؤسسون أركان العدل والانسانيه فى جميع ارجاء الكرة الأرضيه

الانظار . ترى ماذا . ترى كائنا عارى الجسم لين البشرة رقيق الحاشية ضعيف الساعد عديم السلاح ألقى به فى هيجاء هذه الحياة وحيدا فريدا وقذف به فى تيار هذا الوجود طريدا شريدا يرى بعينيه الجبال الشم فيفرق من خيالها والغابات الفيحاء فيذهل من تقلب ظلالها والقبة الزرقاء بنجومها الزهراء فتهيبه سعتها ورفعتها . ويسمع زئير الضياغم فى الغابات فيكاد يصعق منه فرقا أو يتميز رهبا وهو بين تلك الدهشة والوحشة يوخزه الحر بلفحه والبرد بنفحه ويؤلمه الجوع بحدته والعطش بشدته . هذا حال الانسان فى مبدإ أمره فماذا ترى من حاله الآن . ترى ان هذا الكائن الضعيف قد قاوم كل عوارض الطبيعة المسلطة عليه بجلد وثبات مدهشين وصارعها على قوتها وبطشها مصارعة البطل المغوار بقوى ليس فى زنده مستقرها وجلد ليس فى جسمه مركزه حتى تغلب عليها ولم يكتف بذلك بل أسرها أسرا واستخدمها الأمانيه وأماليه كما يستخدم الملك المنصور أسراء الحروب . ترى ذلك الكائن على ما به من لين وضعف قد أظهر من ذلك اللين صلابة واجهت الجبال الشم فنسفتها نسفا وعدت على الصخور فسحقتها سحقا وتوجهت للحديد المتين فأذابته ذوبا وأبدى من ذلك الضعف قوة اقتادت القساور صاغرة بين يديه فتراها تخضع اليه وتلعب عند قدميه لتقر عينيه .

هل بعد هذا التدبر العالى يقال ان الانسان هو ذلك الجسم المادى الضعيف . كلا بل لا بد أن يكون ذلك الجسم الطينى غلافا لسر مكنون ان غاب عنا جوهره فقد دل علينا أثره . وذلك السر هو معنى الانسانيه وواهب الميزة للانسان على غيره من أصناف الحيوان . نعم هذه بديهة لا تحتاج الى اثبات ولكن ماهى تلك المعنى الغريبة التى بسكناها فى ذلك الجسم المادى جعلته ملكا لجميع الكائنات الارضيه وسلطانا يتصرف فيها تصرف المالك الشرعى فى ملكه .

لو كانت تلك المعنى الانسانيه مما تقع تحت سلطة المشاعر وتنضوى تحت قواعد المحسوسات لسهل على الباحث درسها درسا مدقق . ثم لو كانت هى من طبيعة معنى الحيوانيه محدودة الغايات والانفعالات لكان المعانى لا كتناه أسرارها

الآن والخلاف الناشئ من زمان مديد بين العلم والدين وغير ذلك حتى لا يكون مطالع كتابنا محتاجا فى فهم ما نرمى اليه الى بحث ولا تنقير ولیستطیع أن یری بعینه بطريقة حسيه أن الاسلام روح المدنية الحقه وأن لا مدنية الا به أو ببعض نصوصه .

هذا وليغفر لى القراء الكرام كثرة استشهادى بأقوال علماء أوروبا فانى لم أقصد بذلك أن أستدل بكلامهم على صدق الدين بل قصدى أن أبرهن ان كل النواميس المدنيه التى سادت على أوروبا فى القرون الأخيرة فنقلتها من الظلمة الى النور ليست بالنسبة لنواميس الاسلام الا كشعاع من شمس أو قطرة من بحر . فأقول والله المستعان .

﴿ الانسان ﴾

ماهو الانسان . هل هو ذلك الجسم المادى الذى يتناوبه التحليل والتركيب فينمو ويقوى ثم لما يدركه الضعف والهرم يموت ويدفن فيستحيل الى تراب تدوسه الاقدام ؟ ان كان كذلك فليس هو الا حيوانا بسيطا يفضله الاسد بقوته والفيل بعظم جثته والقرد بعدوه وسرعة حركته ولما كان له من الأهمية فى هذا الوجود ما يدلنا عليه ماضيه وحاضره . أما وأبيك لو كان الظاهر عنوان الباطن فى كل شئ لكان شأن الانسان فى هذه الطبيعة الكثيرة العوامل شأن الريشة الخفيفة بين تيارات الاعاصير الشديدة يدفعه تيار ويرده آخر حتى ينتهى وجوده على أسوإ ما ينتهى اليه وجود الضعيف مع مغالبيه الاقوياء ؟ كلا ان فى الامر لسرا مكنونا ورمزا مصونا كم فى العلم به من فائدة تهدينا فى الاستقبال وفى الجرى عليها ضمانة لحسن المآل .

أدرس الانسان من مبدأه ثم انظر اليه فى وقتنا الحاضر تر عجبا يذهب بالعقول وسرا تعجز عن اكتناهه الفحول ؟ ترى آيات تدهش الافكار وتستوقف

ليس لاميال الانسان حد فيقف عنده بل كلما وصل الى غاية تاق الى أبعد منها ووجد من نفسه المكنة على بلوغها والقدرة على ادراكها حتى اذا نالها كان فرحه بحوزها باعثا له على الاستزادة منها ومصغرا فى عينه ما كان فيه من قبل

مضى زمن اتهم فيه مكتشف أمريكا . ومخترع التلغراف والآلة البخارية بالجنون لظن الناس استحالة ما كانوا يهمسون به فى الآذان همسا وجاء زمن يقول فيه علماؤه انه سيأتى وقت يكون الفرق فيه بيننا وبين ابنائه كالفرق بيننا نحن وبين اخس الحيوانات

هل وقف الطماح بالانسان عند هذا الحد المدهش . كلا ان الطمع الفكرى بلغ عند الانسان مبلغا نظر به الى حالة العلم الآن فلم يرقه شئ فيه وصغر له الطموح عظم ما نال عقب تلك الجهالة الاولى فنطق بلسان احد علماء امريكا قائلا « اننا نمتاز عن اسلافنا فى العلم بكوننا علمنا اننا جهلاء . أما هم فكانوا يعتقدون انهم يعلمون شيئا »

ليت شعرى ما هذه المعنى الانسانية التى تشعر بعظمتها وجلالة قدرها الدرجة لا تعد ما هى فيه الآن الا جهالة ظلماء فهى تأنف أن تغتبط بما وصلت اليه من سائر الاسرار وترى ان امامها غاية لا تحدها الاوهام ولا تصل اليها مرامى الافكار . اما نحن فلا يسعنا بعد هذا الامعان الا أن نحكم عن بينة بأن الفارق بين الانسان والحيوان . ليس هو النطق كما قال أرسطو ولا هو التفكر بالقوة كما مال اليه فلاسفة العرب ولا هو التدين كما ذهب اليه المسيو كاتر فاج بل هو قبول الانسان للترقى العقلى والاخلاقى الى ما لا نهاية له ووقوف الحيوان فى درجة لا يتعداها فيكون نسبة الحيوان الى الانسان كنسبة الادراك المحصور الى غير المحصور وشتان ما بين طرفى هذه النسبة .

ان كان لابد من الاستشهاد بقول عالم اوربى فى مثل هذه البداهة فاليك ما قاله العلامة لاروس فى دائرة معارفه الكبيرة بعد ان تكلم على رقى الانسان ما نصه (ان من التهور المشين وضع حد لرقى الانسان) وقال المسيو رينان الشهير فى كتابه تاريخ الاديان (اذا امعنت فى حال الانسان ووجدته وقتا من الاوقات يبذل وسعه ويستنفد قواه

ذي يكلف نفسه من المشاق مايربو على ما يبذله الباحثون عن طباع النمل أو
... وبات . ولكن كان أمرها بخلاف ذلك على خط مستقيم . فانظر الى
الانسان نظرة من ترى مجتمعا للمتناقضات جمعا يصعب معه تحديد خصيصة من
خصائصه بوجه التحقيق شاملا للمتماكسات شمولا تضيق عن حصر آثارها
قعدة كل تدقيق كأن هذه المعنى الانسانية بحر لا يدرك غوره مسبار العقول
ولا تنتهى الى سواحله خطرات الافكار البعيدة المرامى . اذا نظرت الى الانسان
من حيثية أوصافه الفطرية فيه فلا تستطيع أن تنتهى الى رابط يربطها ولا
ناموس يضبطها . فبينما ترى رجلا قد عرف قدر الاعتدال وأدرك سر الكمال
... أعماله على مقياس الروية والتدبر ووزن أعماله بقسطاس العدل والتوسط
ترى عن يمينه رجلا ... الدنيا سآمة لم يرمعها مطمعا فى لذة ولا مطمحا فى ثروة
... العمر كراهة حببت اليه سكنى قذفات الجبال وحيدا فقيرا الا علاقة
... ولا تعبيرا واتخذ ... أن يزيده كراهة فى دنياه وأن يكافئه عن ذلك
برضاه . ثم ترى عن يسار ذلك المعتدل رجلا ثالثا سحرت الدنيا به سحرا أعماه
عن ... لفارق بين المحاسن والمقابح فأطلق لنفسه عنان الطيش وافتكها من
... عادات والتقاليد وأخذ يميل مع الشهوات حيث تميل ويتقلب مع اللهو حيث
يتقلب و بينما ترى رجلا قد نزل عن رتبة الحيوانات جهلا وغباوة حتى كاد أن
يساوى الصخر جمودا وخمودا * ترى بازائه عالما غزير المادة واسع الاطلاع منهوما
... لاستكشاف عن وجوه الاسرار لا يرى اللذة الا نظرية يؤسسها أو ظاهرة
طبيعية يدرسها . و بينما ترى شخصا استحوذ عليه حب الحياة حتى أورده موارد
الجبن ... الخيال طالبا يطلبه أو عفريتا يرعبه * ترى تجاهه شجاعا يطربه
وقع البيض على الخوذ ودوى المدافع فى جدران الحصون و يروقه نظر دماء
... تسيل على الارض كالارجوان . قل لى بعيشك هل يمكن لمن نظر الى
... الانسان من حيث قبوله لسائر الاوصاف الممكنة أن يدعى حصرها فى قاعدة
أو ضبطها فى رابطة واحدة

اختلاف انواعها وتباين اصنافها مع ما استلزمته فى اثناء البحث عليها من قواعد الصنائع النافعة والاعمال المفيدة وزعم بعضهم فى علو الكلمة وبعد الصيت فجد فى تدويخ البلاد وتذليل العباد فنشأت من ذلك الحروب والغارات مع ما استلزمته من معارف ومعلومات ومن صعود لبعض الامم وهبوط للبعض الآخر مما له ارتباط قوى بتدرج الشعوب فى مدارج التقدم والحضارة . وحسبها غيرهم فى ترييض النفوس وتهذيب الطباع وحرث القوة الفكرية واستثمارها فنشأت من ذلك علوم الاخلاق والابحاث العلمية والعمليه والمسائل الفلسفيه مما كان له أثر عجيب فى تغذية المادة العقليـة وتوسيع نطاق القوة الفكرية وعلى هذا النسق من اختلاف المشارب والوجهات فى البحث عن السعادة النفسيه المتمناه تم للانسان من الرقى ما بلغه الآن . وسيستمر هذا الانفعال النفسى وراء هذه السعادة المرجوة حتى يتم الابداع الذى أراده الله أن يتم على يد هذا النوع الانسانى .

فى اثناء هذا التدافع المدهش كان الخالق الحكيم جل شأنه يرسل رجالا هم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فيوحى اليهم الطريقة الملائمة لعصورهم والتى لو انتهجها الانسان لوصل الى سعادته من أقرب الطرق اليها . فكان يتبعهم من الناس من قدر الله أن يكون على أيديهم نقل النوع الانسانى من حالة الى حالة أرقى منها فيستمرون عاملين بما أخذوه من نبي زمانهم برهة قصيره ثم يعودون الى تدافعهم الأول بعد أن يحرفوا نصوص كتبهم تحريفا يجعلها غير صالحة لقيادتهم وضبط أهوائهم ولا يزالون كذلك حتى تهيئهم نواميس الحياة الى صعود درجة أخرى من سلم المدنيه والترقى فيرسل الله تعالى اليهم رسولا من أنفسهم يكون فى مقدمتهم عند اعتلائهم تلك الدرجة الجديدة . وهكذا كان شأن الأمم كافة من التجالد والتدافع حتى تم نمو العقل الانسانى وصار مقتدرا على تمييز الغث من السمين فارسل الله سيد الوجود وخاتم الأنبياء محمدا صلى الله عليه وسلم بالشريعة الخالدة والدين الأبدى . ولا يهولنك ما ترى من آثار التجالد الفكرى والتضارب العقلى بين سكان هذه

كى يتوصل الى ادراك السبب الذى لانهاية لحدود سلطانه ولكى يعلو على هذا
عالم المادى أفليس هذا دليل محسوس على أنه بسمو محتده وبحسن حظه ممتاز
ن هذه الاشياء المادية المحدودة . لاشك ان مشاهدة هذا الجهد من النفس
كى ترقى الى معارج السموات العلا تبعث فى المشاهد الميل الى احترام النوع
لانسانى الذى يجدر به هو نفسه ان يفتخر بعظمته افتخارا)
اقضى الله للنوع الانسانى ان يكون اهلا لاعتلاء درجات كل مايتصور من الفضائل
ذلك حكم عليه بان يكون قابلا للنزول الى أخس دركات الرذائل . وفى درس تاريخ
لانسان اكبر عبرة لمن يريد أن يتفكر
خلق الانسان على تمام الجهل بالكون الذى قذف به فيه بخلاف الحيوان فان
لخالق جل شأنه وهبه من الالهام أكبر مرشد له لنوال مايكفل له حياته ويحفظ
لنوعه بقاءه فتراه لاينساق الى الافراط ولا التفريط لدرجة تودى به ونشأ
مطبوعا على الاعمال التى تهيئ له راحة حياته من بناء مسكن واعداد محل لائق
لوضع صغاره فيه الى غير ذلك من الامور التى يندهش منها الانسان اذا عنى بدرس
علم الحيوان . اما الانسان فقد جرد من كل هذه الخصائص بالمرة وعوض عنها
مزية الحرية فى التصرف بالقوة الفكرية تصرفا غير محجور . وجد الانسان
وهو شاعر على مابه من ضعف وعجز بانه مليك كل الكائنات الارضية وزهرة
هذه العوالم الكونية فلم يثنه ضعفه وفاقته عن التطلع للنقطة الرفيعة التى اعدت له
والتى يرى مثالها فى وجدانه يتلألأ آنا ثم يختفى آنا لينشأ له بين الرجاء واليأس
باعث قوى على اعمال مواهبه واجهادها والجرى وراء تلك المنصة العلياء التى يحس
بها نفسه احساسا سريا بدون علم بماهيتها ولا كيفيتها . اختلف أفراد النوع
الانسانى على حسب الامزجة والامكنة والازمنة فى ماهية أمنية النفس
البشرية وهم كل منهم على قدر ماخولته المكنة وامكنته الفرصة بالبحث عن
تلك الرغيبة الروحية فظنها بعضهم فى الملاذ البدنية والشهوات البهيمية فدأبوا
على اختراع انواع الزينة وتهيآت الطرب فنشأت من ذلك الصنائع الجميلة على

اختلاف

شأنه أن تكون بين هاتين الرتبتين فى منزلة لو حفظت لنفسك فيها حق خدمتها لخدمتك الاملاك ورفعتك على الافلاك ولو قصرت فى واجب نفسك ورفضت لسلطان البشرية فيك لنزلت الى منزلة من الضعة يعافها أخس الحيوانات ويأنف عما أنت فيه من السوآت هذا حظك قد خطه بارئ النسم من القدم وأودع فيك من الاستعداد والقابلية ما يسمو بك الى المحل الذى يليق بك من الكمال والرفعة . واسكن فؤادك عما لا يخفى عليك حوالك الاحوال ويفكك من أغلال الأهوال لو أحسنت استشارته وأجريت اشارته ولم يخلق ما تراه أمامك من المصاعب والمصائب لتعذيبك على غير جدوى أو لكى يسمع عويلك من البلوى بل تذكرة تقيك من عثرة وتحميك من كبوة وتزعك من هلكه (ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون) . نعم ليس ما تراه أمام عينيك من الاهوال أو ما يعترض أمانيك من تقلبات الاحوال عقبات أمام سعادتك أو موانع دون أمنيتك فلا تكن كالطفل العاصى يزعه أبوه عن البطاله فيظنه قاسيا عليه غير حان اليه كلا (لله أرأف بعباده من هذا العصفور على فرخه) حديث شريف

سبق أن بينا فى مقالنا السابق أن الانسان مستعد لأن يرقى أوج الملكوت الاعلى ومستأهل لأن يتسنم هاته الرتب القصوى مما لا يحده وصف الواصفين أو تخيلات الشعراء المداحين فاذا تقرر لديك ذلك فما هى الوسائل التى يجب أن ترفعك من مهد هذا الطين الميت الى محتد ذلك النور الحى أتريد أن تنزل اليك ملائكة من السماء فيقودونك بيدك الى ما أعد لك من مقاوم الشرف ومنازل الرفعة ان قلت نعم فما الفائدة اذن من ايداع الخالق فيك هذه المنح العلوية العظمى مما لو التفت اليها قليلا ولو قدر التفاتك الى نقش الدينار ورسمه لعلمت أن فى فؤادك كنزا لو انفدت عمرك فى تدبر ذخائره لما وصلت الى عشر عشيرها . كنز يصغر اليك شأن الذهب الابريز والجوهر العزيز ويبعثك قسرا عنك لالتماس الرتبة التى تليق بعظمتك من هذا الوجود ويريك ان سفاسف الامور ودنايا الاعمال ليس مما يجوز لمثلك أن يعيرها

الكرة ولا تستنتجن من ذلك قرب ظهور نبي آخر فان كل ماتراه حاصلا أمامك من هذه الجلبة والصياح والتجاذب ليس هو الا اعدادا لابناء القرون الحاضرة والمستقبلة الى فهم حقيقة الاسلام وادراك أسراره . نعم (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد)

تكاليف الحياة

الحياة وما أدراك ما الحياة حرب عوان وأهوال تشيب لها الولدان وتخضع لها الرؤس ذوات التيجان يتساوى فيها المليك والمملوك والسرى والصعلوك والجهال والعلماء والأغبياء والحكماء . بل هى مورد تتزاحم حوله النفوس ولا تفوز بحسوة منه الا بعد أن تصادم العظائم وتتجشم الدواهى الدواهم وهى حسوة ممزوجة بالاكدار مشوبة بالاوضار يغص بها حاسيها غصة تعجز الطب والاطباء وتتعاصى على كل دواء .

حياة الانسان وما أدراك ما حياة الانسان مدة قصيرة الأمد كثيرة الهم والنكد يكون الانسان فيها هدفا لسهام الحوادث وعرضة لنبال الكوارث لا تغنى عنه الجنن الواقيه ولا الدروع المضاعفه ولا الحصون الشامخه ولا البروج الشاهقه . سهام ونبال تلازمه من يوم ميلاده ملازمة العرض للجوهر فيشب الانسان ويشيب وهى لا تفتر عن وخزه . ولا تقصر عن طعنه حتى يود الانسان أن لو كان من بعض الحيوان ولم يبن لعلو مكانته بما تشيب لهوله نواصى الاجيال ولا تستطيع أن تحتمله شوامخ الجبال . كلا . (انا عرضنا الأمانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان) .

لست أيها الانسان مكلفا بأن تكون بمعزل عن دواعى الشهوات ومنغصاتها ولست حيوانا فيضعف فيك الشعور بتأثيرات الحياة وويلاتها بل قضى خالقك جل

اما الطبيعة فهي محتد جسم الانسان بها ترتبط سعادته المادية ومنها ينبوع راحته الحسية . قذف الانسان من يوم خلق الى هـذا العالم المادى فتلقاه بنواميسه الكثيرة وعوارضه الشديدة حالة كونه كما وصفه العلامة لبنيه عارى الجسم و بدون سلاح فوخزته الشمس بحرارتها والارض برطوبتها والسماء بامطارها والصحارى بسمومها واعاصيرها والوحوش بانيابها واظفارها فصار الانسان بين هذه العوامل هدفا للسهام لا مجن يقيه منها ولا وسيلة تبعده عنها فلو كان كغيره من الحيوانات محدود القوى الادراكية لما أمكنه ان يعيش طرفة عين ولكن الله جل جلاله قد قذف به الى هذه الاهوال بعد أن منحه من المواهب ما يستطيع بها ان يتغلب على الطبيعة ويأسرها فلم تفل عزيمته ولم تتثبط همته بل قاتلها بسلاح فكره الحديد وابتكر من الصنائع الأولية ما يحميه منها وقتاما ولم يزل يجد و يجتهد في تحسين تلك الطرق الواقية حتى ارتقى شأنه شيأ فشيأ فصار يتمكن من بناء البيوتات بعد سكنى المغارات ويحرث الأرض ليستخرج خيراتها بعد أن كان يتغذى بجذور الأشجار وأوراقها وهكذا . ولكن الطبيعة لم تغفل عنه طرفة عين بتقدير العزيز العليم كى لا تركد همته وتسكن حركته فصار كلما اتقن عملا عدت الطبيعة عليه فيلتجئ الى تحسينه ولم يزل ذلك التدافع بينها و بين الطبيعة الى اليوم

كان من نتايج هـذه الحرب العوان ارتقاء الانسان ماديا للدرجة التى نرى بها لندن وباريس من عجائب الصناعات وغرائب المكتشفات مما لو حدث به الشرقى لرمى محدثه بالجنون لعدم تصوره ما يقول . هـذا الارتقاء يستلزم بالطبع ارتقاء أدبيا عظيما لانه لا يتأتى الا باعمال القـوة العقلية واجهادها وهـذه القوة هى كما لا يخفى محتد كل الفضائل البشرية هذا فضلا عما تستلزمه سهولة الحياة من قلة الجرائم الفظيعة كالقتل والسطو وغير ذلك

فانظر بابيك الى ما كان يسميه آباؤنا مصائب وجوايح كيف بعث الانسان الى الارتقاء وحسن الحال وجذبه رغم أنفه من طور البهيميه الى طور الانسانيه هـل بعد هـذا يصح أن نذم تلك المصائب ونتبرم منها بعد علمنا بانها السائق

فكرا أو عبر بها مرا (وعزتي وجلالي ماوسعتني أرضي ولا سمائي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن اللين الوادع) حديث قدسي

ايه أيها الانسان انك عن نفسك لمحجوب ومن أشرف مزاياك لمسلوب ليس مثلك من يهتز لخرافات الشعراء فيذم معهم الزمان والمكان ويتباكى على ما سيكون وما قد كان ليس مثلك من يستميت لكسره أو يقتل صديقه لأجل ابره أو يبيع رداءه في سبيل الجرعه ماهذه الغفلة ماهذه السكره بل ماهذا الموت أضعت أيامك في تخيل المصائب والخشية من النوائب وصرفت همك في أوهام يستنكفها الحيوان ويمجها العرفان هل يليق بمن يحصر الكون بكوا كبه والعالم بعجائبه في فكره وهو جالس مع صاحبه أن يتدنى الى درجة من الاستكانة والمهانة يضيع بها تلك المواهب العظمى والمنح الكبرى لخزية يفعلها أو غيبة يتلمظ بها حتى اذا جاءت له نتائج اعماله وابتدأت أن توقظه من سباته ارتعدت فرائصه رعبا وارتجت مفاصله رهبا وأخذ ينادي وامصيبتاه وامصيبتاه ثم يأخذ يبكي بكاء الثكلى ويذرف الدموع الحرى مغمضا عينيه عن النظر وبصيرته عن تبين العبر فيضيع بجهله مزية ما يرفعه الى محتده الاعلى ومركزه الاسمى (ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين)

ان الذي تسميه مصائب أيها الانسان ليس هو الا يد الجبار الاعلى تستلفتك الى الغاية التي خلقت لأجلها وتبعثك من جدث الجمود الذي أوقعك فيه تماديك في الغي المزري مع ما انطويت عليه من الغرائز الشريفة والنحائز المنيفة نعم ان الذي خلقك من الطين الاصم وأراد أن يعلو بك الى أعلى ذرا كراسي الكمال سلط عليك عوامل ثلاثا لو تبصرت في مصادرها وتدبرت في أسبابها ومسبباتها لرأيت طريق السعادة التي تنشدها وتموت بحسرة دونها هو بين يديك وأمام عينيك وما عليك الا أن تجري على سننها القويم وصراطها المستقيم لتصل الى غرضك العظيم

أهي تلك العوامل الثلاث المهمة هي الطبيعة ونفس الانسان وبنو نوعه

أنظر الى ذلك الرجل الرث الهيئة الخلق السربال الجالس في ظل تلك الدوحة أتظن أن سكونه الظاهرى دليل على سكونه الباطني أو أن حالته من الفاقة نهنهت وجدانه عن تلك المطامع السريه والمطامع الضميريه كلا ان حاله ذلك لم يقلل فيه من تلك الانفعالات النفسيه عما هي عليه عند أكبر المتجالس على أسمى اريكه لأمة متمدنه

وجد هذا الانسان الضعيف على سطح هذه الكرة الارضيه وهو كما هو شيء غير محدود في جسم محدود أو بحر لا نهاية لسواحله في فؤاد لا يزيد عن الكف مقاسا فلم يستطع أن يطمئن الى شيء من الاشياء المحدودة أو يركن الى كائن من الكائنات المشهودة الاريثما يتحقق أن ذلك الشيء ليس مما يصلح أن يكون سفينة له يقطع على ظهرها عباب ذلك البحر الزاخر الذى يسمع دوى أمواجه داخل فؤاده . ثم بذل الانسان وسعه من القدم في تحسس ما لا تأنس نفسه الايه فأم كل طريق وقاوم كل تيار وسلك كل سهل واقتحم كل حزن ونزل كل غور وصعد كل نجد وتوقل كل رعن وهو بين كل هذه الهمم الشديدة يصادف مانعا فيرده أو عقبة فتصده فيزيد خبرة بماهية السائق له والسوق اليه فيصلح من خطئه ويقلل من غلطه فيترفع قليلا عما كان عليه في سابق بحثه فتقابله الجوايج وتصادمه البوائق فيعلم ان غرضه أسمى من ذلك وهكذا حصل حتى تم له ان ينتقل من دور التسفل في البحث الى دور الاستعلاء فيه فصار الآن كلما طالبته النفس بغيبتها ألقى بنظره الى السماء بعد ان كان في السابق يلقى به الى الارض .

هذا العامل النفسى له فضل عظيم في حفظ الانسان من الرضوخ لمؤثرات البهيمية فيه فهو يتمتع في الوحشية التى لو اتصف بها لكان كائنا يتبرأ منه ويأنف ان ينتسب الى نوعه وهذا العامل نفسه هو الباعث الى تأليف علوم الاخلاق والبحث في الالهيات والنفسيات المحرض على الجد في علوم الحكمة مما كان ولم يزل له أثر عظيم في تحسين حالة النوع الانسانى . أما العامل النوعي فهو

توحيد الفكرة الانسانيه الى البحث عن أسباب السعادة والرفاهيه . أما يجب علينا بعد هذا أن لا نجعل جزعنا من المصائب الطبيعية غشاء كثيفا بيننا وبين استنباط الطرق الى تخفيف وطأتها أو استئصالها مرة واحدة . فاذا كان بمكنة الفكرة البشريه أن تخترع آلة تجتذب بها الصواعق صاغرة وتلقى بها سفل سافلين . فكيف لا يكون فى مكنتها أن تبتكر طريقة بسيطه تخفف من ويلات دودة القطن التى يقف فلاحنا أمامها صاغرا يضرب صدره ويعزق نفسه من الأمم الاوربيه رزقت حسن التبصر فى جوائح الطبيعة فتراهم يتربصون بحدثانها بالمرصاد فكلما ألم بهم حادث هبوا يبحثون عن طريقة لازالته أو تقليل خطارته ولا ينامون عن مشروعهم حتى يحققوه علما منهم بأن فى الفكرة الانسانيه من الاساليب ما يضمن حياة مستقبلهم كما ضمن حياة ماضيهم . هذا هو سبب من أسباب رقيهم المدهش الذى قاموا يسيطرون به على الشرق سيطرة الرفيع على الوضيع (فما لنا عن التذكرة معرضون)

اما العامل النفسانى على الرقى الانسانى فهو من أقوى العوامل وأكثرها تأثيرا لا يمتاز عن سابقه الا فى كونه معنويا . يشعر كل انسان فى نفسه بأن وجدانه ميدان فسيح لشهوات تتوزعه وأميال تتنازعه وآمال تتقسمه مما لا يستطيع اماتتها ولا ابطال تأثيرها عليه مهما بذل من المجهودات فى ذلك السبيل . ليست تلك الشهوات مما تنصاع لقوانين المحسوسات حتى كان يستطاع وزنها بقسطاس الاعتدال ولا هاتيك الأميال مما تقبل التحديد حتى كان يرى الانسان بعينه النقطة التى هو مسوق اليها قسرا ولا تلك الآمال مما ترضخ لأحكام القنوع حتى كان يتسنى له أن يوقفها عند نقطة مخصوصة . بل قضى الحكيم المختار أن تنطلق هذه العوامل المعنويه من كل قيد وأن تتجاوز كل حد وأن تشذ عن كل رابطه حتى صارت بما أودعت من روح الحركة والتأثير كأنها تيارات متعاكسة تتصادم فى فؤاد الانسان تصادما يهوله مرآه ويرعبه منظره ولو كان هو نفسه محدثها ومستقرها

جدا هى نظام حياة الأمم ومساكها . أولها عدم الغفلة عن الحق لأن الاهمال فيه على حسب قوانين الحياة مسقط له اسقاطا كليا . ثانيهما معرفة قواعد العدل لأن الانسان بالجور يجر اليه أضغان أمثاله فتسوء حالته ويحرم من سائر حقوقه . ثالثها احترام النوع الانسانى باكمله . هذه الثلاثة أمور كما هى قوام أعمال الافراد هى أيضا نظام الامم العظيمة المتمتعة بنعمة الاستقلال فان الامة المستقلة اذا أهملت مجاراة جاراتها سبقتها الى مطالبها وحرمتها من مقومات حياتها ولا يعد هذا ظلما منهن بل تعتبر هى الظالمة الاثيمة باهمالها استعمال خصائصها المودعة فيها ومن يتأمل فى حالة الجمعيات البشرية المختلفة ير العجب العجاب من آيات المسابقة . هذا من حيثية الامر الاول . وأما الامر الثانى وهو العدل فان من أقل خصائصه فى الجمعية حدوث الاطمئنان المتبادل على الحق والعرض وعدم الرهبة من العدوان عليهما جريا مع الاهواء ولا يخفى ما ينبنى على هذا الاطمئنان المتبادل من التماسك بين سائر الافراد والتضافر فيما بينهم على السعى الى تحقيق غرضهم المشترك وهو سعادة الجمعيه . ومن يرد برهانا محسوسا على حسن نتائج العدل فليتدبر فى أحوال الجمعيات الحاضرة والغابرة ليغنى عن كثير من التطويل . وأما عاطفة احترام سائر افراد النوع الانسانى فانها ما انبثت فى أمة حيه الا وقللت من حدة الاسلحة الموجهة اليها بتأثير تنازع البقاء وكسرت من نصال مجاوريها الطامعين فيها وأماتت من عرامهم وشرهم لدرجة تطمئن به على نفسها أكثر من اطمئنانها بقوتها وعظمتها .

لنرجع الى ما كنا بصدده فنقول ان هذه الثلاث عوامل الرئيسه (الطبيعه ونفس الانسان وبنو نوعه) مع النواميس الكثيرة الثانويه التى تستلزمها هى بواعث الرقى الانسانى قدرها الخالق جل شأنه تقديرا لأجل ان ترفع الانسان رغما عنه من درجة الوحشية الى درجة المدنيه أو السعادة الانسانيه وهى عينها موضوع بحث الباحثين وغرض العلماء المحققين من منذ آلاف من السنين الى هذا الحين

نتيجة العامل السابق ولم نسمه عاملا قائما بذاته الا لما انتجه من الانقلابات الشديدة فى النوع البشرى وفى الفرد الواحد .

قلنا أ كثر من مرة ان الانسان ممتاز عن سائر الكائنات بانطلاق أمياله وشهواته عن القيود ومجاوزة انفعالاته لكل ما يتصور من الحدود بخلاف الحيوانات فانها مطبوعة على الانصياع لنواميس ثابتة وقواعد عامة لا تتعداها ولن تستطيع ذلك . اذا علمت هذا فقل لى بعيشك ما كان يستحيل اليه حال الانسان مع انطلاق خصائصه عن القيود لو لم يصادف فى حياته أمورا تجبره رغم أنفه الى تحديد نقطة الاعتدال فيها وايقاف أمياله عند تخوم التوسط . أما ترى معنا انه كان يتلاشى وجوده أو يبقى ولكن مجذوبا مع تيار واحد يحسب انه سيوصله الى غاية يقف عندها و يتملى بسعادته فيها فيخونه الحسبان فيظل مقذوفا الى حيث يلاقى حتفه على أسوا حاله .

اذا اعتقد رجل ان السعادة فى الغنى وأنواعه غير محدودة فى وجدانه ونهاياته غير مرتسمة فى جنانه فماذا يكون حاله فى هذا السبيل المميت للعواطف البشرية اذا لم يصادف أمامه مانعا يصده ليقف قليلا فيرجع الى نفسه رجعة يفهم بها انه لو عاش ألف عام دائبا على سلوك سبيل الثروة لما وصل الى غاية مما يؤمله وانه لو صار قارون زمانه مالا فلن يكون أسعد أهله حالا .

زعم ان الذى خلق الانسان وأطلق مداركه من كل قيد خلق بازائها موانع تصدها لتزعها عن الافراط كما وضع وراءه دوافع تصيح به لتردعه عن التفريط . فأما تلك البواعث الدافعة له الى الامام فقد درسناها فى الفصلين السابقين . وأما الموانع التى تعترضه لتجبره الى الاعتدال فى مطالبه فانها مقاومة بنى نوعه ومزاحمتهم له فى كل رغائبه . هذه المزاحمة تنقسم الى قسمين عظيمين أولهما مزاحمة افراد الجمعية التى يعد الرجل فردا منها والثانية مزاحمة الجمعيات بعضها البعض فى التسابق الى ما يقيم كيانها من أمور هذه الحياة . هذان القسمان من التزاحم المعبر عنهما بتنازع البقاء هما السببان الرئيسان اللذان علما الانسان رغم أنفه ثلاثة أمور عظيمه

على ايراد أشد المطاعن على الاديان ونقط الضعف فيها نقلا عن أشهر علماء أوروبا ليقف قارئنا على اتجاه الافكار الأووربية العلمية وليتحقق بعد أن نورد عليه أسس الاسلام انه هو حقيقة أمنية النفوس وحظية الارواح ٠

قلنا ان المسيو كونستان قد أنذر سائر الاديان بالزوال والآن نقول انه علل ذلك تعليلا فلسفيا فقال (ان كل قاعدة مهما كانت نافعة في الحال فلا بد ان تكون محتوية على جرثومة تعارض الرقي في الاستقبال ٠ لان تلك القاعده تأخذ بطول المكث شكلا عديم الحراك يأبى على العقل البشري اتباعه في مكتشفاته التي ترقيه كل يوم وتطهره ٠ اذا حصل ذلك ينفصل في الحال الاحساس الديني عن تلك القاعدة المتحجرة ويطلب سواها من القواعد التي لا تجرحه ولا تحرجه ولا يزال يضطرب حتى يصادفها)

درس القوم الانسان درسا مدققا واهتدوا الى الطريق الذي يجب ان يسلكه لكي يصل الى سعادته وعلموا انه لن يستطيع أن يلعب الدور المهم الذي اعدته له العناية الالهية الا باستعمال سائر خصائصه ومواهبه الممنوحة له وعدم قتل عاطفة من عواطفه ثم نظروا نظرة الى الماضي فرأوا ان الذي اخر العالم الانساني عن الوصول الى ما هيئ له من مقاوم الرفعة هو الانصياع الى اوامر رجال ادعوا أنهم قادة الأديان ورؤساؤها فانحوا عليهم طعنا وتنديدا ورموا تعاليمهم بتهمة تأخير الانسان واهباطه ومن ذلك ما قاله فوير باش متهكما (ان الفضيلة الدينية وعلى الخصوص الفضيلة العليا اى فضيلة الاولياء هي ان تنبذ الحياة المدنية والسياسية وان تطرح سائر الاعمال والاشياء الدنيوية كأنها لهو باطل لا جل أن تستطيع بدون ترويح لنفسك وبقلب منكسر ان تذبل في انتظار الجنة ٠ وأن تقتل جميع عواطفك واميالك الطبيعية وتميت نفسك وتذلها ٠)

رأى علماء اوربا والدليل الحسي بين ايديهم أن رقي الانسان منوط برقي العلم وغوه وان غو العلم ورقيه مرتبط باطلاق العقل من قيوده وتحرره من أصفاده وعدم سيطرة شيء من الاشياء على الابحاث العلمية حتى لا يتأتى من تلك السيطرة ما حصل من نتائج المنابذة بين رجال الاديان ورجال العلوم في الازمنة الماضية ٠ قال المسيو بلوك (ان رقي

الدين والعلم

ان المنابذة بين رجال الدين ورجال العلم ليست بقريبة العهد فان التاريخ يدلنا انه من منذ أزمان بعيدة بدا كانت المشاحنات والمشاغب قائمة بين الطرفين في أغلب الامم الا ان العصور المتقدمة كانت تمتاز عن عصرنا الحاضر في قساوة تلك المشاكل وحراتها فان كثيرا من فلاسفة الامم حكم عليهم بالاعدام بالسم أو الحديد أو النيران لمحض كونهم قاموا ينيرون عقول مواطنيهم من الاوهام التي تحط بشأن العقل وتطفئ من نوره أما في عصرنا الحاضر فان العلم على ماقاله المسيو برتلو (أحد نظار خارجية فرنسا وأكبر علمائها الكيماويين) قد نال حريته المطلقة وصار لايخشى سيطرة الدين عليه . لقد صدق المسيو برتلو فانا نتلو مؤلفات القوم العلميه فلا نرى الاطعنا على الاديان وتنديدا بها يدلنا على ان القوم قد مرقوا منها مروق السهم من الرمية ولم يكفهم ذلك بل أخذوا ينذرونها بالانمحاء العاجل لعدم انطباقها على النواميس المرقية للانسانيه ولا على القواعد العلمية على زعمهم .

ألف المسيو بنجامن كونستان كتابا سماه (الدين وينبوعه واشكاله وترقيه) بحث فيه عن العلل التي أنهكت جسم الجمعيات البشريه من جراء الاعتقادات الباطلة ثم حكم بأن مداواة هذه العلل لاتتأتى الا بحرية الضمير وحرية الاعتقاد والحرية الشخصيه وبالاختصار كل الحريات الضروريه ثم قال (بهذه الطريقه تتنقى الاديان عن أدرانها ولكنا لانخال ان ذلك يتحقق مطلقا لاعتقادنا انها لن تترك شيأ من أسسها . ولكن حيث ان هذه الأسس تناقض العلم وتعارضه فيكون من المقرر الثابت انمحاء الديانات وزوالها) . نحن نعجب للغاية من كون مثل هذا العالم الشهير يحكم على سائر الديانات بدون استثناء بالانمحاء والزوال حالة كونه لم يدرسها كلها خصوصا الاسلام ولو درس الاسلام ولو درسا سطحيا لتحقق قبل كل شيء انه ليس فيه أسس تناقض العلم كما يتهم به سائرها . ولكنا في هذه المقالة سنقتصر

وذلك مثل العلاقة الموجودة دائما بين الحقوق وعلم التشريع فالحقوق لا تتغير ولكن علم التشريع يجب أن يتغير ويتهذب على الدوام .)

وقال المسيو ارنست رينان فى كتابه المسمى تاريخ الاديان (من الممكن أن يضمحل ويتلاشى كل شئ نحبه وكل شئ نعتده من ملاذ الحياة ونعيمها . ومن الممكن أن تبطل حرية استعمال القوة العقلية والعلم والصناعة ولكن يستحيل ان ينمحى التدين أو يتلاشى بل سيبقى ابد الآباد حجة ناطقة على بطلان المذهب المادى الذى يود أن يحصر الفكر الانسانى فى المضايق الدنيئة للحياة الطينية .)

ملخص الامر ان علماء اوروبا الذين يركن اليهم مجمعون على انه من المحال أن تزول من النفس غريزة التدين كما يستحيل أن تزول منها غريزة الحب أو البغض ولكنهم قرروا مع ذلك وكتبهم شاهدة عليهم أن لا دين من الاديان الموجودة يصلح لان يكون الدين العام للجمعية البشرية المستقبلة ولا الحاضرة . لماذا . قالوا لعدم انطباق اساساتها على قواعد العلم ولمعاكسة نصوصها البداهة العقل ولتقييدها الامور تقييدا ينافى ما عليه المدارك البشرية من الحرية والانطلاق ولذلك قال احد فلاسفة اوروبا ان الدين كان يبقى غير قابل للزوال والتلاشى اذا كانت قواعده مطلقة عن الحدود ونواميسه مجردة عن القيود كما هو استعداد الانسان للكمال المطلق واهليته للرقى الذى لا يحده وصف الواصف . ويقولون انه لو كان دين من الاديان الحاضرة يستطيع ان يؤالف بين الاحساس الدينى المغروس فى جبلة الانسان وبين مطالب الحياة وواجباتها ويسير بالجمعية البشرية الى حيث هدتنا اليه الابحاث العلمية من السعادة المرجوة للزم الاعتراف بضرورته اعترافا قطعيا قال لاروس بعد أن ندد بنظامات الاديان ما يأتى (ليست هى الديانة التى تحث الرجل على اداء واجباته بل هو الفكر العام وقوة الطباع والاحساسات التى تنشأ فى داخلية العائلات تحت ظل ذلك الفكر العام الذى هو نفسه يزيد تهذبا ولطفا كلما تقدمت المدنية والمعلومات . فان عرفت الديانة بانها مجموع افكار صالحة لربط جميع افراد البشر الى جمعية واحدة متمتعة

القوة الفكرية وحسن الحكم على الاشياء يتعلق بنمو العلم وقد تحصلنا على هذه النتيجة بترقية معلوماتنا التي هدمت أركان كثير من ضلالاتنا السابقة من جهة ومن جهة أخرى باستعمالنا لحسن النظر والتدقيق فى الأشياء)

لاعتقاد العلماء الاوربيين بان حرية العقل والعلم هى مناط كل السعادات المادية والمعنوية تراهم لا يستطيعون ان يكتبوا تاريخ الضغط عليهما الا بمزيد الانفعال والتغيظ من الماضى متشفين من الذين يؤملون ان يعيدوا الكرة . ولنترجم قطعة صغيرة من اقوال لاروس الشهير ليرى القارئ مقدار التحمس الذى يتذكر به علماء الغرب ضغط الزمان السابق قال . (ان قلنا ان الاحسان يقتضى اعتقاد الاشياء المعقولة . يقولون كلا كلا . ثم يسعون فى تذليل هذا العقل الانسانى الذى يدعى لنفسه حق التمييز بين الخير والشر وبين العدل والظلم . حتى اذا أعموا عين العقل وغشوا باصرة البصيرة لدرجة بها ترى الكرامات كانها امور معتادة وتظن الابيض اسود وتعد الرذيلة فضيلة يعود الدين فيقول اطيعوا . نطيع من . هل نطيع العقل . هل الواجبات الطبيعية هل الاحساسات القلبية هل النواميس الحقيقية المفيدة للانسانية والتى تنتج من تلك القواعد نفسها . كلا ولكن اطعوا انت اعمى الى الذى يحكم باسم الله حتى ولو أمرك بقتل مليكك أو أبيك أو بعمل مقتلة عامة فانه ليس لك لا روح ولا ضمير انما انت ميت فى الله .)

الى هذا الحد واكثر وصلت مناوأة علماء اوربا للاديان الموجودة ولكن هل نستنتج من هذه المناواة انهم تركوا التدين بالمرة وزعموا انهم استغنوا بعلمهم عن الاخبات والخضوع لخالقهم وخالق كل شئ . كلا انهم ليقرون مع اصحاب الاديان ويزيدون عليهم فى استدلالهم بالابحاث العلمية ان الاحساس الدينى هو غريزة النفس البشرية لا تقل فى الوضوح والتأثير عن الاحساس بضرورة الغذاء قال (جيبزلر) الفيلسوف الالمانى فى كتابه تاريخ الاعتقادات (الدين مخلد مثل خلود الاحساس الذى ينتجه ولكن علوم الدين هى مثل سائر العلوم الاخرى يجب ان تكون قابلة للرقى على قدر الرقى العقلى

لتنشدها وتحسبها كاعظم غاية لها واسمى نقطة لكمالها فهى لاتفتأ تتطور فى كل الاطوار وتدور مع كل الأدوار بحثا عن تلك الضالة العزيزة المنال والتى فى وجودها راحة لها من البلبال ومقنع لها من كل الآمال والأميال

نعم الاسلام هو الغاية الكمالية التى مات دون نوالها الحكماء وفنى قبل اكتناهها العلماء . الاسلام هو القانون الاقوم والناموس الاعظم الذى من الله به على هذا النوع الضعيف ليقيم أود حالتيه و يغنم به سعادة حياتيه ويجعله الركن الذى يعتمد عليه و يهرع فى الشدائد اليه . من به على هذا النوع خاتمة للاديان وتاجا على هامة الزمان وفى الحين الذى تم فيه نمو عقل الانسان ليكون حجة من الله على عباده تنطق بالحق وتصدع بالعدل وتر ينا طريق الهدى بالحجة لكى لا يكون للانسان بعد أن بلغ رشده تعلة فى رفضه ولا قوة فى دحضه

الاسلام دين خدمته العلوم الطبيعية على غير علم من ذويها حتى صارت نصوصه فى هذا القرن اوضح من الضياء وأسهل جولانا فى العقل من الشعاع فى الماء فلا قاعدة دلت عليها التجارب ولا نظرية تأسست بشهادة المشاعر يكون لها أثر فى ترقية الانسان وتحسين بناء العمران الا وهى صدى صوت آية قرآنية أو حديث من الاحاديث النبوية حتى يتخيل للرائى ان كل جد ونشاط يحصل من علماء الكرة الارضية فى سبيل رفعة شأن الانسانية لا يقصد به الا اقامة الحجج التجريبية على صحة قواعد الديانة الاسلامية (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد)

بناء على ما قدمنا فان ءكن صدم تيار الاسلام بأى وسيلة كانت لانه لا فرق بين صدمه وبين صدم المدنية الانسانيه والترقيات النفسيه و بين محو النصوص العلميه العمليه ورد الناس الى الحالة الأوليه . وهذا أمر ان يقدر عليه مجموع الانس والجن ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (يريدون أن يطفؤا نور الله بأفواههم و يأبى الله الا أن يتم نوره)

فلنشرع الآن بعون الله تعالى فى اثبات ان كل ما تقرره من قواعد المدنية العصريه

بالفوائد المادية كما هي منشورة في القوة العقلية فقد حق لك اذن ان تقول ان الدين ضروري للنوع الانساني ٠)

هذا ومن الادلة الحسية على أن العقل البشري مهما ترقى وتقدم فلا يستطيع أن يعيش بلا دين هو أن طائفة كبيرة من علماء اوربا قامت بتأليف ديانة سمتها الديانة الطبيعية ولم يدخلوا اليها من القواعد والاصول الا ما دل على حقيقته البرهان وقام بالدلالة عليه الحس والعيان وسنأتي في الكلام على أسس الاسلام على اهم قواعد ذلك الدين الجديد ليرى المسلمون باعينهم أن دينهم لم يترك مجالا لجائل ولا مقالا لقائل (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون)

ماهو الاسلام

أي بليغ يتصدى للكلام على الاسلام ولا يشكو من العجز التام والقصور المبين عن القيام بتوفية هذا المقام السامي حقه من التبيين . واي حكيم يتعرض لتفصيل بدائع هذا الدين الحنيف ولا يعد نفسه من القاصرين المقصرين (ولو أن ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله)

أي مادة غزيرة وقريحة سامية وهاية شاملة يجب أن يتصف بها الانسان لأجل أن يمكنه فهم وتفهيم هذه النواميس الأزلية الأبدية التي تدور عليها الأدوار وتمر بها القرون والأعصار وهي هي كما كانت نواميس يزيدها القدم شبابا ويلبسها الزمان من الجدة جلبابا وتودعها الأجيال للاجيال ولا يدركها الا الذين انار الله بصائرهم بنور العرفان وأطلع في سماء أفكارهم شموس التبيان (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون)

انا نقول بتمام الحرية وكمال الاستقلال والعلم نصيرنا والعقل ظهيرنا ان الاسلام هو سنام الكمال الأعلى الذي خلق الانسان واعد للرقي اليه والذي لاجله وضعت فيه غريزة الدأب والبحث عليه ؛ بل الاسلام هو امنية النفس البشرية التي فطرت

الكون على نظام مخصوص يستطيع من ينظر اليه بروية أن يستنتج منها تلك
الصفات العليا استنتاجا محسوسا وأن يتعلم منها أمورا يغنى الجرى عليها مع قلتها
وسهولة فهمها عن ألوف القواعد والتعاليم التى كانت تلقى على الناس فيحنون
رؤسهم خضوعا لها ولكن على غير فهم لحكمتها ونتائجها . ثم رأوا بالاستقراء
لنظام الكون ونواميسه أن الخالق جل شأنه يتعالى علوا كبيرا عن الاحتياج
لكائن من صنع يده بل هو غنى بذاته عن كل ما عداه . ثم قالوا ان غناه هذا لم يمنعه
عن الاهتمام بمخلوقاته اهتماما يدل على عظيم رحمته وسعة رأفته وأقل نظرة فى
الوجود تدل على صدق هذه النظرية دلالة حسية . انظر الى أصناف النباتات
والحيوانات من أدناها الى أعلاها ترى آثار هذه الرحمة الكبرى تتجلى على الانسان
تجليا يبعثه رغم أنفه الى محبة ذلك الخالق العظيم . فانه جل سلطانه لم يترك كائنا
من الكائنات الا ووهب له ما يقيم له أود حياته وبقائه وما يدفع عنه البوائق
والجوائح الا ما يستلزمه نظام الكون ويكون فى حصوله أثر من رحمة اسمى وراْفة أعلى
بمجموع هذا الوجود . ثم ان الها هذا شأنه لا يحمل الانسان من العبادة الا ما فيه
حكمة بالغة وفائدة عظمى لذات الشخص وبنى نوعه وسائر أجزاء الطبيعة .
لان مجرد التدبر فى جميع أنواع الكائنات يدلنا دلالة واضحة ان خالقها لم يخلقها وهو
مريد افسادها ولا شانها بل خلقها وأراد اصلاحها وبقاءها ومما يدل على ذلك
ابداعه فيها القابلية للترقى والتدرج لدرجة حددت فى سابق علمه . ولما كان
الانسان لا يفترق فى النسبة الى الله عن سائر الكائنات الاخرى بل يزيد عليها فى
كونه نهاية الابداع وغاية الاختراع فيكون بالأولى خاضعا لناموس الرقى والتدرج
وقابلا له أكثر من سواه . هذا هو الواقع فان من يتأمل فى مبلغ الرقى الذى حصله
الانسان من أول نشأته الى الآن يتحقق أن الخالق جل جلاله وهبه من الخصائص
ما يستمر به ترقيه وتدرجه الى نقطة لم يصل اليها الفكر البشرى للآن . ثم قالوا
وحيث ان أفعال الله مجردة عن العبث والتناقض فيجب أن تكون تلك العبادة
المرغوبة لله تعالى موافقة للنواميس الثابتة السائدة فى عموم الكون وملائمة

ليس بالنسبة الى قواعد الديانة الاسلامية الا كشعاع من شمس أو قطرة من بحر وأسهل سبيل يوصلنا الى هذا الغرض هو ان نتكلم على اسس المدنية الحالية ثم نثبت انها بعض اسس الديانة المحمديه بطريقة جلية واضحة . فنقول

﴿ماهو الدين﴾

ان لفظة دين قديمة جدا كقدم معناها وشائعة بين كل الطوائف البشرية سواء حاضرها وباديها وحشيها ومتمدنها ولكنهم لم يدركوا معناها على الوجه الحقيقي الذي جاءت به الشرائع الالهيه والذي ينطبق على رحمة الخالق وعنايته . ومن يتدبر التاريخ يرى ان الشعوب المختلفة قد تطورت أطوارا كثيرة في فهم معنى هذه الكلمة على حسب تطور العقل البشري في فهم المعقولات

كان الاقدمون لا يعرفون الدين الا أنه مجموع احتفالات عموميه تضحى فيها الحيوانات أو أسرى الحروب ارضاء لمعبوداتهم وتسكينا لغضبهم . ثم لما ترقت المدارك الانسانيه ونمت فيها القريحة العقليه بطرق العلوم والفنون أخذ معنى الدين ينجلي شيأ فشيأ ويقرب رويدا رويدا من المعنى المراد لله والذي جاءت الاديان تأمر الناس بفهمه كذلك . نحن هنا قبل أن نتكلم على ماهية الدين بالمعنى المراد للاسلام يجب علينا أولا أن نتكلم على ما يفهمه علماء أوربا من هذه اللفظة بعد ان فحصوا العلوم فحصا وأوسعوا الكون بحثا عن نواميسه وتنقيرا عن قوانينه لنجعل هذا من بعض الادلة الحسيه على نظريتنا من أن كل خطوة يخطوها العالم في سبيل فهم الحقائق هي تقرب ظاهر الى الاسلام فنقول ان علماء أوربا بعد ان دخلوا في كل دور يمكن أن يدخله الانسان المعرض لكل أصناف الفتن العلمية (ومن يطالع تاريخ العلم من أول سقراط للآن يرى العجب) عادوا الآن حيث الهدو شامل وبدر العلوم كامل فاعترفوا عن بينة بأن لهذا الكون خالقا قادرا حكيما متصفا بكل صفات الكمال ومنزها عن أقل ما يشعر بالنقص . وانه جل سلطانه وضع

أما نحن فنلخص من كل هذه الاقاويل أربعة أمور مهمة هي مذهب علماء أوربا في الدين وهي (أولا) الاعتقاد بأن الله غني عنا وعن أعمالنا وان ما نعمله من الخير لا تتجه له الا منفعتنا الخاصة (ثانيا) ان الله تعالى رحيم بالانسان ويود صلاحه ولا يكلفه بالعبادة الا لفائدة نفسه . (ثالثا) ان العبادة يجب أن تنطبق على النواميس الثابتة للحياة وتلائم الطبيعة البشريه لا أن تعارضها وتسعى في ملاشاتها (رابعا) العبادة الجسمية يجب أن تعتبر وسائل لتطهير النفوس وتهذيبها لا اغراضا مطلوبة لذاتها

نقول ان هذه الاربعة أمور التي لم يبلغها العقل البشري الا بعد ان شابت ناصية الكرة الارضية وجعلت علماء القرن التاسع عشر ينتهون بها عجبا ويميلون طربا ليست هي الا شعاعا من الديانة الاسلامية وقطرة من بحرها الزاخر ونحن لاجل زيادة الاقناع نأتي هنا على النصوص الشريفة التي تنطبق على هذه الامور الاربعة مرتبة على حسبها فنقول (أولا) قال تعالى ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لغني عن العالمين . (ثانيا) قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ولعلكم تشكرون (ثالثا) قال الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها . وقال تعالى ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم . وقال تعالى يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا (رابعا) قال عليه الصلاة والسلام من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا وقال عليه الصلاة والسلام كم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش

هذه هي عقيدتنا في فهم الدين وقد رأيت انها مطابقة للعقل والعلم تمام الانطباق ومتفقة مع النواميس الثابتة كمال الاتفاق . ولما كانت مطاعن علماء أوربا على الاديان لم تتوجه الينا لبراءتنا من هذه الوجهة الرئيسية التي ينبني عليها سائر قواعد

للاميال والاحساسات المغروسة فى جبلة النوع الانسانى . فاستنادا على هذه البداهة العلمية التى لا يصح الامتراء فيها بنى طائفة عظيمة من علماء أوربا ديانتهم الطبيعية واليك ما قاله فى هذا الموضوع أحد نصرائها وهو الفيلسوف الشهير جول سيمون قال . (انا نؤدى فى أثناء هذه الحياة الواجب الذى رسمه الله تعالى لنا تحت رعايته وعنايته وعندما ينتهى بقاؤنا فهو اما أن يثيبنا واما أن يعاقبنا) ثم ذكر الأسباب التى تقتضى الاثابة والعقوبة فقال (أما الامر الذى يقتضى المثوبة الحسنة فهو طاعة الانسان لقانونه الخاص وعمله للخير . اما قانون الانسان الخاص فهو حفظ ذاته وترقية خصائصه المودعة فيه ثم هى محبة وخدمة اخوانه . ومحبة وعبادة خالق ذاته . ولكن ماهى الطريقة التى يعبد بها الانسان ربه ؟ ان اداء الواجب وعمل الخير هو عين العبادة والحب والعمل والاخلاص هى نفس العبادة ونفس الصلاة ؟ والاخلاص للوطن هو عين خدمة الله تعالى . هذه هى الديانة الطبيعية وهذه هى العبادة الطبيعية ؟ كل أصول مذهبنا هذا واضحة لا رموز فيها . اما أصوله فهى الاعتقاد بوجود اله قادر على كل شئ ولا يغيره شئ خلق العوالم وحكمها بقوانين ونواميس عامة . ووجود حياة أخرى تؤدى لنا كل وعود هذه الحياة وتكافئ المظالم بالجزاء الاوفى . هذا هو اعتقادنا فأما صلاتنا فهى أن يكون قلبنا مملوأ بمحبة الله تعالى ومحبة الانسان وأن تكون لنا ارادة ثابتة فى اداء الواجب وخدمة ارادة الله تعالى بعمل الخير والبر .) اه . وهنا نستدرك فنقول ان أصحاب هذه الديانة لا يكرهون العبادة الجسمية مطلقا كما يؤخذ ذلك من كلام جول سيمون فى غير هذا الموضع الا انهم فقط لا يحتفلون بعبادة جسمية لا يكون من نتيجتها فائدة أدبية تذكر فهم يريدون أن تكون معتبرة وسائل لاحياء القلوب وتطهيرها من ادناسها لا أغراضا قائمة بنفسها مجردة عن كل غاية . قال كزن الفيلسوف الطائر الصيت . (العبادة الخارجية لا تكون رديئة الا اذا اعتبرت أغراضا لا وسائل وهى يمكن أن تكون نافعة مفيدة ما لم تعتبر الا وسيلة لايقاظ وتقوية الاحساسات الفاضلة فى النفس البشرية)

هكذا ترى تاريخ الانسان كله مملوأ بالاحن والمحن مفعما بالكدر والحزن مما يكره اليك بني نوعك ويحبب اليك اتهام نفسك . ولكنك لو علوت قليلا عن مثار هذه القلاقل والزلازل ونظرت الى النوع البشري من وجهة أخرى لرأيت بعينك ان هنالك ناموسا ثابتا يبعث الانسان من خلال هذه المضانك الاجتماعية والارتباكات العموميه الى التقدم نحو الأمام رغما عما يساوره في جميع جهاته من هذه النوائب المصمية . ثم لو عبرت من مر كزك هذا الى أسمى منه لتحققت ان تلك الارتباكات كلها هي نواميس ثانوية تابعة لذلك الناموس الذي شاهدته أولا وان تلك الارتباكات والمضانك هي أفاعيلها وآثارها تنفعل في العالم لكي يرتج في بعضه ارتجاجا ينفصل عنه خبث الاخلاق البهيمية ودرن النزعات الوهميه هذا أمر لا مشاحة فيه خصوصا في عصرنا الحاضر ويمكنك أن تهتدي اليه بقليل من الاستقراء فانك لو تقصت في كل نازلة مهمة ألمت بالعالم في عصر من عصور التاريخ لرأيت انها جلبت معها فائدة عظمى لو وزنت مع المصيبة التي سبقتها لرجحت عليها رجحانا يقلل من تأثرك من تلك المصيبة بل يرضيك عنها رغما

نحن في هذا الكتاب الوجيز لا نستطيع أن ندرس وقائع النواميس الاجتماعية التي بتأثير أفاعيلها على النوع الانساني خرج من ظلم الجهالة والوحشيه الى باحة النور والمدنيه . كلا فهذه أمور تعوزنا الكثير من البحث والتدقيق يخرجنا عن نيتنا الأولى من جعل كتابنا هذا صغير الحجم شاملا للاطراف موضوعنا ولكن ذلك لا يمنعنا من ان نلم بسر هذا التدافع الاجتماعي الماما يسهل علينا بحثنا ويفسر لنا المسائل الاجتماعية الكبرى بطريقة تريناالحقائق مجسمة أمام أعيننا لتكون حجة التطبيق أكثر اقناعا فنقول . ان أول ضرورة شعر بها الانسان بعد مقومات حياته الشخصية هي ضرورة الاجتماع على طائفة من بني نوعه ؛ فكنت تراه من جهة ذاته على تمام الحرية لا يقيده شيء من الاشياء ومن جهة أخرى ضعيفا عاجزا لدرجة تلزمه أن يضحي بعضا من هذه الحرية في سبيل اقامة أود حياته هربا من فناء عاجل لهذا أجمع علماء العمران على ان الانسان مطبوع على الاجتماع رغم أنفه

الدين فقد حق لنا أن ننادي بأعلى صوتنا ان الاسلام أعلى وأسمى من أن ينال سهم من سهام ذلك التنديد المشين وأكبر وأجل من أن يلحقه طعن الطاعنين

هذه الاربعة قواعد يعتبرها علماء الديانة الطبيعية أركانا ينبني عليها كل قاعدة قانونية يكون في العمل بها تقدم الانسان الى النقطة الكمالية التي أعد هذا النوع لبلوغها ❊ ولما كان العلم هو المنوط اجماعا بتحسس تلك القواعد المرقية للانسانية فهم يعتبرون كل قاعدة يتوصل اليها من هذا القبيل كأنها قاعدة دينية في الجري على سننها ارضاء الخالق وقيام بطاعته ٠ اما المرويات القديمة والأساطير التي مضى عليها ألوف من السنين مع ما استلزمتها من قواعد الدين فقد صدفوا عنها وهجروها هجرا كليا ٠ قال كن (الديانة الحقيقية الوحيدة لا تحتوي الا على قوانين أعني قواعد قابلة للتطبيق نشعر من ذاتنا بضرورتها المطلقة وتكون مجردة عن الاساطير والتعاليم الكهنوتية) كأن كن يريد أن يذكر المسلمين بقوله تعالى (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون)

الناموس الأعظم للمدنيه

ان من يتدبر في تفاصيل تاريخ الامم من يوم تكونها الى الآن لا يرى فيها الا أهوالا تشيب الولدان وترعد فرائص الانسان ٠ يرى حروبا دمويه وفتنا اجتماعيه ومصائب عائليه ومفاسد أخلاقيه ❊ يرى الاطماع والشهوات البهيميه لابسة لباس النفاق والوحشيه تسفك الدماء وتيتم الابناء وتهدم كل بناء ٠ يرى رجالا رفعتهم الصدف الوقتيه الى مقاوم الشرف الوهمية بجعلوا من دونهم عبيدا يمتصون دماءهم ويبتزون ثراءهم لاطفاء جمرة شرههم واشباع بطن نهمتهم ❊ اللهم الا بعض مستثنيات من السعادة كانت تشرق في بعض الامم ثم تختفي ليحل محلها الشقاء والكمد

ماهى تلك الحرية التى يقول عنها المسيو ... فيو (الحرية هى أفضل سعادات الدنيا) والتى يقول عنها باسيا (الحرية هى أصل كل الرقى الانسانى) والتى يترنم بحسنها فيكتور هوجو ويقول (يمكن أن يقال ان الحرية هى الهواء الذى يجب أن تتنشقه النفس الانسانيه) . هل هذه الحرية هى الانفراط الكلى من كل قيد والانخلاع المطلق من كل رابط . كلا . فتلك حرية الحيوانات التى لا نحسدهم عليها . بل الحرية التى يتوق اليها فلاسفة الامم هى الحرية المعتدلة التى تسمح للانسان باستعمال سائر خصائصه بدون أن يخشى مسيطرا عليه الا اذا تعدى حدوده المحددة له بواسطة الشريعة العادلة وكان تعديه ذلك مضرا ببعض أعضاء الجمعية التى هو فرد منها هذه هى الحرية التى يتلمسها عقلاء الامم من يوم أن تسنموا هامة هذه الكرة الارضية وهاهم لم يزالوا الآن فى جهادهم الأول ولو كانت أشكاله تغيرت عما كانت عليه أيام كانت القنا والقواضب هى صاحبة القول الفصل والكلمة العليا . ونحن هنا قبل أن نتكلم عليها لاجل أن نطبقها على قواعد الديانة الاسلاميه يجب علينا أن نتكلم قليلا على جهاد النوع الانسانى وراءها من مبدء الخليقة لنستطيع أن نقف على تفاصيل المسألة من أولها الى آخرها ولنستدل على القواعد الاساسيه التى قامت عليها حرية الامم المتمدنه فنقول

﴿ جهاد الانسان لنوال الحريه ﴾

الانسان حر بطبعه ولا يحتاج الى مرشد يرشده الى الحريه لانها من الاحساسات الشديدة التأثير عليه اللهم الا اذا توصل الى تعكير وجدانه بالخزعبلات المطفئة لنور البصيرة كما حصل فى كثير من الامم . ولكن لما كانت الحرية المطلقة أى حرية الحيوانات تبطل عمل كثير من الخصائص المودعة فى الانسان والتى لا تتم الا بالاجتماع رضخ الانسان لان يضحى قليلا من تلك الحرية فى سبيل ممارسته تلك الخصائص . من هنا نشأت السلطة مع ما استلزمته من المناسبات التى أخرجت

لانه من مقومات حياته التى لا يمكنه أن يستغنى عنها كما لا يمكنه أن يستغنى عن المأوى والملجأ .

بين هذه الحرية المطلقة التى يشعر بها الانسان فى نفسه وبين احتياجه لان ينضم الى جمعية من بنى نوعه قامت كل الفتن التى يحدثنا بها التاريخ وتروبها لنا السير . كما بنى عليها كل ما شاهدته ونشاهده من التفاعل فى أجزاء النوع البشرى جريا وراء الغاية المتمناة وعلى هذا فحوادث التاريخ كله فى الامم جمعاء مبنية على تحديد قواعد الحرية المعتدلة التى تليق بمقام النوع الانسانى وعلى تحديد السلطة التى تستلزمها حالة الاجتماع . ولم يزل النوع الانسانى للآن هدفا للتدافع الهائل بين أجزائه طلبا للاهتداء الى الحد الفاصل بين هاتين القاعدتين الا أن هذين القرنين الاخيرين يمتازان عن سابقيهما بشدة القرب من ذلك الحد المعتدل بفضل الدماء الغزيرة التى سمح بها محبو الحرية فى أوربا فى القرن الغابر مما لم يسبق له مثيل فى عصر من العصور السابقة . قال علماء العمران وهذه الحرية التى نالتها الامم الاوربية فى هذا القرن الاخير هى سبب كل الرقى الذى نرى آثاره الآن على ربوع أوربا .

ما هى تلك الحرية التى جاهدت أوربا بالنوالها جهاد الابطال وبذلت لتحقيقها كل مرتخص وغال هل هى بعيدة عنا بعد السماء من الارض أو بعد اجتهاد أوربا من حول الشرق . كلا هى بين أيدينا ولكننا غافلون عنها كغفلة الغنى الابله عما بين يديه من الكنوز التى لو صادفت مالكا كفؤا لسادبها على غيره ولا طلق الالسنة بالثناء على خيره . نعم هى بين أيدينا ولو شئنا لعملنا بها وجرينا على سننها ونحن آمنون مطمئنون لا نتكلف فى سبيل تأييدها بذل المهج ولا اقتحام الرهج . بل هى من محفوظاتنا عن ظهر قلب ولا نتكلف فقط الا فهمها على حقيقتها ببذل قليل من التدبر . لو فعلنا ذلك لحصلنا الغرب فى قليل من الزمن فلا يسعه وقت ذلك الا أن يندهش من سرعة رقينا كما اندهشت دولة الرومان والفرس من سرعة انقلاب حالة العرب من الوحشية الى المدنية العليا فى بضع وعشرين سنة

بنيانها وتقويض جدرانها واما الثانية فكانت لم تزل على جانب عظيم من عظمتها الأولى وكانت لم تبرح تزلزل الأمم بسطوتها وتدوخ البلاد بقوتها وكان فيها شطر عظيم من مدنيتها السابقة أي مدنيتها التي يقول عنها الاروس في دائرة معارفه ما يأتي (ماذا كانت نظامات الرومان على وجه الاجمال. كانت عين الوحشية والقسوة مرتبة في صور قوانين اما من جهة فضائل روما مثل الشجاعة والمكر والتبصر والنظام والاخلاص المطلق للجمعية فهي بعينها فضائل قطاع الطرق واللصوص. اما وطنيتها فكانت مكتسية لباس الوحشية فكان لا يرى فيها الا شرها مفرطا للمال وحقدا على الاجنبي وضياعا لاحساس الشفقة الانسانية. اما العظمة في روما والفضيلة فيها فكانت عبارة عن اعمال السوط والسيف في العالم والحكم على اسرى الحروب بالتعذيب او بالأسر وعلى الأطفال والشيوخ بجر عربات النصر.)

نحن لم ننقل هذه المقولة في هذه المناسبة الا لنرى القارئ مبلغ المدنية في ذلك الوقت عند اعظم امم الأرض ليتحقق ان كل ما سيراه من اساسات الاسلام الطاهرة ليس بالامر المستعار من أية امة من الامم الاخرى كما عسى أن يتوهمه بعض القاصرين ولن نكتفي بهذا بل سنثبت ذلك من أقوال اساطين علماء أوروبا

قلنا ان الامم المتمدنة نالت من الحرية في هذا العصر ما بنت عليه كل رقيها العقلي والاخلاقي مما حدا باكثر علمائها أن يدعوا أن تلك الحرية منافية لنصوص الديانات كافة كما أسلفنا ذلك وبنوا على فكرتهم هذه وجوب زوالها كلها في مستقبل قريب وحلول العلم محلها في قيادة الانسان الى سعادته. اما نحن فسنبرهن بالادلة الحسية أن الاسلام فضلا عن كونه لا يعارض تلك الحرية التي رفعت الغرب من وهدته فانه يحتوي على قسط منها لا تقارن به حريات العالم على انواعها الا كما يقارن الخيال بالحقيقة.

ان حرية العالم المتمدن التي نشاهدها الآن على ما بها من عظم وجلالة لم تتأيد دعائمها ولم تثبت وطائدها الا بواسطة ثلاث حريات بسيطة أخرى كانت بالنسبة لها كأعمدة ثلاث بالنسبة لبناء فاخر. أما هذه الثلاث حريات الاولية فهي (أولا) حرية النفس

تلك السلطة عن حدودها فى كثير من الاحوال . ذلك انه لما كان من ضمن أميال الانسان المودعة فى جبلته حب التسلط والعلو على سواه وجدت بعض النفوس مساغا الى تحقيق أمانيها من التسلط المطلق ومجازا الى متابعة هواها من التعالى الافراطى على الغير وتذرعت لذلك بكل الذرائع الممكنه

ولما كانت وسائط التسلط لا تنجح الا اذا واجهت الانسان من أشد احساسانه تسلطا عليه وجد محبو القهر والجبروت ان أنجح تلك الطرق هى التأثير على الانسان من طريق الدين وكان الجرى على هذه الطريقة سببا فى تحريف اكثر الأديان واخراجها عن نصوصها الاصلية طمعا فى امتلاك أزمة القلوب والسيطرة على العقول . فكانوا يتربصون لكل حركة يأخذها العقل طلبا للتخلص من اوهاقه القاتلة فيبتكرون له من انواع التخرصات الدينية ما يقف امامه ولو حينا من الزمان مندهشا مذعورا حتى اذا اصدمه ما يراه أمامه واخذ يتحرك يمنة أو يسرة أتوا اليه فى الحال بما يثبط من تلك الحركة أو يمنعها من الانتشار . وهكذا دام الحال قرونا كثيرة جدا فى خلالها كانت كلمة أولئك المسيطرين هى الكلمة العليا وامرهم هو الامر النافذ حتى طرأ على العالم من تأثير نواميس الرقى ما يفكهم نوعا ما من ربقة ذلك الاستعباد المطلق لرجال الدين فنشأت سلطتان سلطة دينية وأخرى سياسية فحصل بينهما من التدافع والتجالد ما لا تكفى المجلدات لتبيين اهواله حتى توصلت بعض الشعوب المرتقية فى هذين القرنين الى التخلص من نير السلطة الدينية كما افتكت نفسها ايضا من غلو السلطة السياسية ففرحت تلك الشعوب بما حصلته من الحرية بعد ما شابت ناصية الغبراء وسترت مشيبها بالدماء فأخذ علماؤها يؤلفون الاسفار الضخام ترغيبا بتلك النعم الجزيلة وطفقوا يشنون غارة شعواء على كل الأديان بما لا نستطيع اثباته هنا وتغالوا فانذروا اساسها بالزوال ولم يعلموا ان كل ما نالوه بعد التى واللتيا ليس هو الا تقرب الى الاسلام الذى اشرق نوره على العالم يوم كانت أوروبا فى ظلم الجهالة الحالكة .

جاء الاسلام فى وقت كانت فيه الدنيا بأسرها خاضعة لدولتين عظيمتين هما دولة العرب ودولة الرومان . أما الأولى فكانت القلاقل الداخلية والخارجية آخذة فى زعزعة

الامور فنشأت الثورات الدمويه بفظائعها التى لا تنطبق على احساس ولا تدخل تحت قياس حتى كان ما كان مما يعلمه كل انسان لديه قليل من علم العمران

فى اثناء تلك الظلم الحالكه وقبل تلك القلاقل المزعجه كان خالق الانسان موجها عنايته الساميه الى تربية الأمة العربيه فى وسط الشعاب والصخور على مقتضى قواعد الحكمة العظمى التى لا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها يجعل منها امة تقيم الحجة على لسان الجبار الاعلى وتؤدب الطاغين بيد القهار الاقوى حتى اذا ثابت الأمم الى السكون بعد أن تنال من المدنيه ما قدر لها فى العلم المصون وتاقت الى فهم ما يدعيه المسلمون من أن دينهم هو الكنز المكنون والسر الذى قامت به السموات والارضون وجدوا أن كل ما وصلوا اليه بعد بذل المهج واقتحام الرهج ليس الا صورة منعكسة من تلك التعاليم الالهيه (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) فهلم ننظر الآن فيما يقوله الاسلام فى حرية النفس . لنثبت لعادة الحكمة ونصراء النوع الانسانى أن كل النظريات التى يفتخر بها علماء هذا القرن ما هى الا صدى الصوت الذى رن بين شعاب مكة والمدينة قبل زهاء أربعة عشر قرنا فنقول جاء الاسلام واضعا لاساس المساواة بقوله تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا) وقوله عليه الصلاة والسلام (ان الله قد اذهب بالاسلام نخوة الجاهلية وتفاخرهم بآبائهم لان الناس من آدم وآدم من تراب وأكرمهم عند الله اتقاهم)

فامحى بذلك كل فضل يمكن أن يدعى باصالة المحتد او بوفرة الغنى أو بالانتساب الى قبيلة الى غير ذلك من دواعى الامتياز وبواعث الانحياز وجعل التمايز بالمزايا والاعمال لا بالفخفخة والاقوال فقال تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقرر أن التقوى ليست من الأمور التى يمكن للانسان أن يحكم عليها بمجرد النظر الى أفعال الرجل فى الطاعات واجتهاده فى أصناف العبادات فرعا ذهب ذلك كله هباء منثورا لعقيدة رسخت فى فؤاد فاعلها لا يطلع عليها غير الله تعالى . قال عز وجل (لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن) وقال النبى عليه

(ثانيا) حرية العقل . (ثالثا) حرية العلم . ولنتكلم على كل منها بوجه الاجمال مع اثبات انها بعض قواعد الاسلام فنقول

﴿ حرية النفس ﴾

ان أكبر وسيلة تذرع بها مذللو النوع الانسانى للسيطرة والقهر هى حرمانهم النفوس البشريه من حقوقها الطبيعيه وتجريدها من أهم خصائصها الفطريه وجعل تلك الحقوق والخصائص تحت تصرفهم الخاص يوجهونها الى حيث شاء هواهم ووافق كبرياءهم . فكانت كلمة اعتقد وأنت أعمى كما قال لاروس هى القاعدة المتبعة والناموس السائد على كل فرد من أفراد الامم . وكانوا اذا آنسوا من احد من الناس بارقة التحرك الى التفصى من أوثاقه الثقيلة أسرعوا بالحكم عليه بالمروق من الجمعية القدسيه وجعلوه طعمة للنيران أو اذاقوه من العذاب ما يقشعر له جلد الحيوان .
انتحلوا لانفسهم حق الوصاية على النوع البشرى وكلفوا أنفسهم تربية صغاره فنقشوا فى مخيلاتهم من التعاليم والقواعد ما يجعلهم اذا شبوا آلات صماء فى أيديهم يستعملونها كيف شاؤا وفى أى غرض أرادوا . غرسوا فى أذهانهم أن السعادة والشقاوة الابديتين معقودتان بارادتهم ومرتبطتان بمشيئتهم (ولو اتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) فنشأ الناس طبقا للقالب الذى صبهم فيه قادتهم وكانوا كلما تحركت ضمائرهم وتململت أنفسهم ناداهم عما انطبع فى سرائرهم من تلك التعاليم مناد يقول لهم . كلا انه لا أنفس لكم ولا ضمائر . ما عليكم الا أن تطيعوا طاعة عمياء . من هنا ماتت الحرية النفسيه ومات ما يبنى عليها من حرية المدارك المربية لانواع الملكات فلم يسع الطبيعة البشريه الا أن أقامت الحجة عليها فنغلت النيات ودويت الصدور ونشعبت الهواجس فى النفوس وافعوعمت الافئدة بالاضغان والاحن . ووقعت الجمعيات فى حيص بيص وكان الناس فيها كقطع الخشب فى المراجل تغلى على تنور يصعدها و ينزلها غليان الصدور واضطرابات

عضو من اعضاء الجمعية الانسانية بما كلفت اكبر كبير فيها . قال عليه الصلاة والسلام (كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته) . هذه القواعد رفعت نفوس المسلمين عن ذلة الاسر لنفس بشرية أخرى وسمت بها عن التقيد باشارة غيرها لعلمها بأنها هي التي ستدان وحدها عما جنت والمسؤولة عما كسبت وانه لن تغني عنها نفس مثلها مهما علت وسمت .

بمثل هذه الاساسات تتأسس روابط المواخاه وتتأكد عرى المساواة ولا يكون السواد الاعظم من الناس مقودين الى طائفة قليلة منهم يسيرونهم كيف يشاؤون ويوجهونهم الى حيث يريدون . نعم بمثل هذه القواعد تسود المساواه أتدرى ما نتائج المساواة . المساواة هي مبدأ أولى لمعرفة الحقوق والواجبات وأعظم مؤيد للعدالة والحرية بين سائر الافراد . المساواة هي الفاروق الاكبر بين العدالة الحقه وبين العدالة الوهمية التي تنخر عظام الأمم وتمتص دم حياتها قال نابليون (المساواة هي ينبوع كل عداله سواء كانت بين الشعوب أو بين الافراد) وقال الفيلسوف كوندرسيه (المساواة الطبيعيه لبني الانسان وهي القاعدة الاولى لمعرفتهم بحقوقهم هي اساس كل الاخلاق الحميدة .

ونحن لا نود ان نختم مقالنا هذا حتى نثبت ان المساواة التي تتمتع بها الشعوب المتمدنة الآن ليست بقديمة العهد بل هي نبت الثورات الدمويه التي حصلت في أواخر القرن الماضي . قال الفيلسوف فرنك (ان المساواة المدنيه التي تأسست منذ نصف قرن عند بعض أمم أوروبا آخذة في الانتشار عند الأمم الأخرى تدريجا) ونحن أما حق لنا ان نتلو قوله تعالى (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله)

﴿ حرية العقل ﴾

ان أكبر خصائص الانسان شأنا وأعظمها أثرا هي قوته العقليه . فلذلك ان

الصلاة والسلام (وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينها و بينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه و بينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها)

قرر الاسلام أن قبول الاعمال الصالحة هو من خصائص الله تعالى فليس للعبد أن يحكم على تقوى يراها فى غيره بالقبول أو الرد بل يجب عليه أن يدع الحكم فيها للخالق جل شأنه حتى لو بلغت تلك التقوى بصاحبها الى درجة أعلته عن سائر أصناف الخلق قال عليه الصلاة والسلام (دعوا المحدثين من امتى) اى الذين تحدثهم الملائكة (لا تحكموا لهم بجنة ولا بنار حتى يكون الله هو الذى يقضى بينهم يوم القيامة) وقال عليه الصلاة والسلام (ويل للمتألين من أمتى الذين يقولون هذا للجنة وهذا للنار)

لم يعين الاسلام طائفة من المسلمين لأمر خاص وامتيازات خاصة تعلو بهم امام القانون الالهى عن مرتبة اقل المسلمين حيثية وجاها بل فتح للكل باب الفضل الربانى وقرر أن ذلك الباب مفتوح للكافة على السواء يلجه من أراد الولوج بدون احتياج ولا عذر لمرشد غير كتاب الله وسنة رسوله • ولم يكتف بذلك بل حذر كافة متبعيه من الوقوع فى أشراك من يدعون الاشقاء والاسعاد أو ينتحلون لانفسهم حقا ليس لسائر الافراد • قال عليه الصلاة والسلام (من قال انا عالم فهو جاهل) وقال عليه الصلاة والسلام (اخوف ما اخاف على أمتى رجل يتأول القرآن يضعه فى غير مواضعه ورجل يدعى أنه أحق بهذا الأمر من غيره)

أكد الاسلام لمتبعيه أنه لن يغنى عن المرء يوم الحساب غير عمله وان ينجيه من غائلة العذاب غير مكتسبات نفسه فلا يجديه الانتساب الى عظيم أو الاعتزاء الى أب فخيم قال الله تعالى (وأن ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى) وقال جل شأنه (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) وقال سيد الوجود صلى الله عليه وسلم (يا عباس و يا صفية عمى النبى و يا فاطمة بنت محمد انى لست أغنى عنكم من الله شيئا ان لى عملى ولكم عملكم) لهذا وردت الاوامر الالهية موجهة الى سائر الافراد على السواء ومكافئة اصغر

لاجلها المال لذين كما صار هو المميز الاكبر لافراد النوع الانسانى فى الافضليه بعد
أن كان المميز فيهاهى العبادة الظاهرية والتقوى العضليه قال عليه الصلاة
والسلام (لايعجبنكم اسلام رجل حتى تنظروا ماذا اعقده عقله) ماذا تفيد
الانسان عبادته الظاهريه وأفعاله العضويه بينمايكون هو بضعف عقله عرضة
لكل أنواع لافراط والتفريط يضع الأمور فى غيرمواضعها ويزن الاشياء بغير
ميزانها . فان كاف باداء وظيفة أساء استعمالها وأخل أعمالها لظنه الظلم
عدلا والعدل ظلما . ألسنا نرى كثيرا ممن يدعون الصلاح والتقوى صاروا
جوايح أممهم وبوائق وطنهم بمحض ضعف عقولهم . أثنى قوم على رجل عند النبى
صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده فى
العبادة وأصناف الخير وتسألنا عن عقله فقال (ان الاحمق يصيب بجهله أكثر من فجور
الفاجر وانما ترتفع العباد غدا فى الدرجات الزلفى من ربهم على قدر عقولهم .)
هذا هو مقدار تشريف الديانة الاسلاميه للقوة العقلية ولكن أتدرى ماذا كانت
نتيجة تحرير هذه القوة الجليلة عند الشعوب المتمدنة بعدما نالوها ببيع الانفس
رخيصة فى سبيلها . كانت نتيجته تمتعهم بكل ماتراه من عظمة مدنيتهم وشدة
صولتهم وقوة شوكتهم . كانت نتيجته اهتداءهم الى طرق السعادة الدنيويه ومناهج
الرفاهة الماديه مماتراه وتسمع به عنهم قال لاروس (اذا بحثنا بدون تغرض ولا وهم
عن سبب الرقى الذى حصل فى العالم المادى والفكرى والاخلاقى من منذ طفولية
الجمعيات البشريه الى أيامنا هذه فلا تراه الا تخلص العقل من الضغط عليه) ونحن
لا نود أن نقفل باب هذا البحث حتى نثبت للقارئ أن تحرير هذه القوة العقلية ليس
ببعيد العهد عنا وانه لم يحصل الا بعد جهد جهيد وجلاد شديد قال لاروس (من
منذ زمن الاصلاح لغاية الثورة الفرنساويه استمرت المجالدات بخطوط مختلفة بين
محررى العقل وبين الضاغطين عليه من القدم . ولاجل الاعراض الكلى عن
أساطير الماضى ورسم خطة جديدة للاستقبال أخذت الثورة الفرنساويه فى ترميم

الانسان لم يخلق كما خلق الحيوان مطبوعا على عمل ما يقيم أود حياته بل خلق مجردا عن كل علم بما يستلزمه أمر بقائه ولكن منح في مقابل تلك الجهالة بالقوة العقليه التى تكبر وتنمو بزيادة المعلومات فتغنى الانسان عن كل سوق طبيعى وترفعه تدريجا من الوحشية المظلمة الى المدنية النيرة . ولكن منيت هذه الخصيصة الكبرى مثل سائر الخصائص العظيمه الاخرى لحكمة يعلمها الله تعالى بمن يسيطر عليها ويمنعها حينا ما من تأدية وظيفتها على حسب قانونها المرسوم لها من القدم

لم يتربص مذللو النوع الانسانى لمواهب الانسان أكثر من تربصهم لهذه الموهبه الكبرى لعلمهم انها السلاح الحاد الذى لو جرد من غمده لم تقف أمامه جيوش الاوهام ولا ظلمات الاحلام فشددوا النكير عليها تشديدا حرم الانسانية من أعظم خصائصها حتى صرحوا بان استعماله فى فهم ما يقولون يفضى الى الالحاد . فوقع الناس فى ظلمة من الجهالة أفضت بهم الى حالة من الوحشيه يحدثنا التاريخ بها وهو خجل من نفسه نادم على أمسه . كان هذا حال الأمم فى الحين الذى كانت فيه أصول المدنية الحقه وحرية العقل يمليها الحكيم العليم على خاتم أنبيائه محمد صلى الله عليه وسلم . فبينما كان المسيطرون على الأمم يصيحون فى وجوه رعاياهم قائلين . اطفؤا نور العقل اطمسوا عين البصيره فان الدين ينافى العقل . كان رسول الحق يقول لمتبعيه وأصحابه (الدين هو العقل ولا دين لمن لا عقل له) . وبينما كان أولئك القادة الغالون يقولون لمقهوريهم . تواصوا أيها الناس بترك العقل جانبا فانه يغضب ربكم عليكم ويجلب سخطه اليكم . كان صاحب المدنية الحقة صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه (يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتم عنه واعلموا انه يمجدكم عند ربكم) الى آخر الحديث

بهذه القواعد الالهيه . نال العقل حريته وتخلص من أوثاق كان يسف فيها ويتعثر فى أصفادها وصار هو المرشد الحقيقى للانسان وهى الوظيفه التى خلقه

يبق فى القوس منزع فجاء دور الثورات الداخليه والمقاتلات الدمويه طلبا لتحرير العلم من ربقته الجهنميه وكان ما كان مما يعلمه من ألم بتاريخ ذلك الزمان ٭

هكذا كان حال الامم قاطبة بينما كانت الحقائق الالاهية تنزل من السموات العلى على سيد الملا صلى الله عليه وسلم وتملى عليه أصول المدنيه الحقيقيه والعلم المطلق من قيود العبوديه ٠ جاءت الديانة الاسلاميه فاكتسحت فساد العلم حالة اغلال المعارف مقررة أنه من الظلم المشين والاعتساف المهين تقييد العلم بقيد أو تحديده بحد فقال عليه الصلاة والسلام (من قال ان للعلم غاية فقد بخسه حقه ووضعه فى غير منزلته التى وضعه الله بها) حيث يقول (وما أوتيتم من العلم الا قليلا)

صرح الاسلام عن لسان الحكيم العليم فى قرآنه الكريم بان فهم حكمة الخالق فى كلامه المنزل على صفوة أنبيائه لا يتأتى الا بانارة الفكر بانوار العلوم وتقويم النظر بمبادئه المعقولات فقال تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) ولم يكتف بهذا بل انذر المتكاسلين عن طلب العلم بسوء المنقلب وبالطبع على قلوبهم برين يؤديهم الى سوء العذاب فقال تعالى (ولئن أتيتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان أنتم الا مبطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) ٠ بمثل هذه الآيات البينات فتح الاسلام للعقول أبواب العلوم الصادقه والمعارف الحقه وأراهم ان طلبها والسعى فى اكتسابها هو من أعظم ما يعبد به الخالق جل شأنه فقال عليه الصلاة والسلام (أفضل العبادة طلب العلم) وقال عليه الصلاة والسلام (نظر الرجل فى العلم ساعة خير له من عبادة ستين سنة)

لم يحصر الاسلام العلم فى بلد من البلدان ولا عند طائفة من بنى الانسان بل أمرنا باقتفاء شوارده حيث كانت وأنى وجدت فقال عليه الصلاة والسلام (اطلب العلم ولو بالصين) وقال عليه الصلاة والسلام (الحكمة ضالة المؤمن يأخذها انى وجدها) فليس للمسلم أن يرفض حكمة ما بحجة كونها صدرت ممن هو مناف له اعتقادا أو مغاير له وجدانا بل يكفيه باعثا لاخذها كونها حكمة وكونها مما يرفع شأن

ماتهدم من أركان الجمعيه وصار تعليم النشأة الجديدة من أهم اشتغالاتها) أما نحن فنقول (الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله)

﴿ تحرير العلم ﴾

نسبة العلم الى القوة العقليه هو كنسبة الغذاء الى الهيئة الجسميه فكما ان الجسم ينمو ويزيد بتمثيله أنواع المواد الارضيه كذلك القوة العقلية تكبر وترتقى بتمثيل النظريات العلميه والمعلومات الخارجيه . لهذه العلة أخذ مذللو النوع الانسانى فى التشنيع على العلم والتنديد به وتحجيبه وحكموا انه الرجس الذى لا يصح أن يحام حوله أو يقصد حوضه . قال لاروس فى دائرة معارفه (أما هم فيعتبرون ان العلم هو الشجرة الملعونة التى تقتل باثمارها بنى آدم) نعم انهم تصدوا للعلم تصديا منع الناس عن ذكراسمه والعروج على رسمه وأخذوا يحرفون فلسفة الاقدمين لتنطبق على أوهامهم وتتوافق مع أحلامهم حتى لم يبق منها الا هيكلا مشوها يفرق العقل من رؤيته ويأنف من روايته

زعموا ان لديهم العلم الذى لا جهل معه والكنز الذى لا يفتقر من جمعه فحكموا ان كل ما أتى من الخارج منه يكون خارجا عن نطاق التحقيق ولا يقول به الا زنديق فيسرعون بالحكم عليه بأقصى ما يتصوره العقل من العقوبة الجسميه مما يروع الجسود ويزع الصبور فأماتوا بهذه الطريقة عددا عظيما من الحكماء بتهمة انهم يسعون فى زيادة مواد العلم ومن يطالع تاريخ العلم ير العبر .

بهذه الوسائل الجبروتيه سكنت عاطفة العلم ولم تفعل الا ان أقامت الحجة بلسان النواميس الحيويه وكانت تلك الحجة الناطقه هى سيادة الجهالة والاضاليل ورواج أسواق الأوهام والاباطيل حتى تغلبت الاميال البهيميه على العواطف الانسانيه وعدا الاقوياء على الضعفاء فسلبوهم كل مزايا الحياة وحقوق الطبيعه ودام الهرج والمرج سائدين على أحوال الانسانيه حتى بلغ السيل الزبى ولم

الواجبات الشخصيه

كل انسان يشعر بأنه مكون من جوهرين متميزين عن بعضهما هما الجسم والروح . وانهما متحدان مع بعضهما على تغاير طبيعتيهما اتحادا غريبا بطريقة بها يتأثر أحدهما اذا تأثر الآخر ولو كان نوعا التأثرين والمؤثرين متباينين جدا . وبناء على هذه النظرية اهتدى النوع الانسانى الى أن مناط السعادة المتمناة هى حفظ هذين الجوهرين من أن يعتريهما ما يخل بوظائفهما فصار الاعتناء بكليهما ضربة لازب قال لوك (السعادة التى يمكن للانسان أن يتمتع بها فى هذه الدنيا تستلزم أمرين اثنين عقلا صحيحا وجسما سليما . هاتان النعمتان هما مستقر كل النعم الاخرى ويمكن أن يقال ان من توفرتا عنده لم يبق فى نفسه حاجة لغيرهما . ومن حرم من احداهما فلا يتصور أن يكون أسعد ممن يملكهما معا مهما كان متمتعا بمزايا أخرى لانهما السبب الاولى للسعادة والشقاء فالذى لا يكون ما لكا لعقل سليم لا يهتدى عمره لطريق السعادة البين والذى لا يكون جسمه صحيحا لا يستطيع أن يخطو فى ذلك الطريق خطوات مهمه) . اذا تقرر هذا نقول ان الانسان متنازع بين نوعين من المطالب وهما مطالب روحيه تستلزمها سعادته النفسيه ومطالب ماديه تستوجبها سعادته الجسميه . أما المطالب النفسيه فهى مجموع قواعد لا يقصد بها الا الحصول على صحة النفس البشرية وجعلها صالحة لتأدية وظائفها التى خلقت لها كما أن المطالب الجسمية هى مجموع قواعد لا يراد بها الا صحة الجثمان وتمكينه من تأدية وظيفته المطلوبة منه فى الحياة الدنيا نقول ان ادراك ان السعادة الانسانية المتمناة هى اصلاح حالة النفس والجسم معا وحفظ النسبة بين مطالبهما صارت الآن من البداهة التى لا يمترى فيها عند علماء العالم أجمع وقد سبقهم الاسلام الى تقريرها أيام كان الناس يبحثون عن السعادة فى سكنى الجبال وبالزهادة الكليه أو بالافراط فى الملاذ البدنيه واطراح كل مزية فكريه . ولنتكلم على ذلك ببعض تفصيل فنقول .

الانسان وتزيل من جهالته قال عليه الصلاة والسلام (خذ الحكمة ولا يضرك من أى وعاء خرجت) .

أتل آى القرآن الحكيم بتدبر وروية ترآيات صوادع تزع الانسان عن الغفلة عن العلم وتردعه عن الاغضاء عن نواطق الحكم . ترى الجبار الاعلى ينادى عباده بلسان الرحمة قائلا لهم (انظروا ماذا فى السموات والارض) ويبكت المقصرين فى النظر ليعتبر أهل الفكر بقوله (وكأين من آية فى السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون) وينذر الذين يعمون أعينهم عن تدبر بدائع الاكوان الباعثة لمزايا العرفان بقوله تعالى (ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى) هذا هو شأن حرية العلم فى الاسلام فهل وصل الاولون والآخرون الى اعلاء شأنه واكبار مقامه الى أكثر مما رأيت فى هذه الآيات التى تبعث الجماد فضلا عن الانسان وهل هذه الحرية العلمية بعيدة العهد عن أبناء هذا العصر . كلا . قال المسيو برتلو (أحد نظارة خارجية فرنسا السابقين وأكبر علمائها الكيماويه) ان العلم لم يتوصل الى نوال حرية الامن منذ مائتى عام . الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

الواجبات الشخصية والعائلية والاجتماعيه

قد أتممنا الكلام بوجه الايجاز على الثلاثة أنواع من الحرية التى انبنى عليها كل الرقى الذى حصل فى العالم المتمدن وأقمنا الادلة الحسية على ان كل تلك القواعد الاساسيه المدنيه ليست الا شعاعا من أنوار الديانة الاسلاميه ولكن هناك قواعد ثانوية أخرى هى نتائج تلك القواعد الرئيسة يجب علينا أن نتكلم عنها بوجه الايجاز حتى نرى لكل من عنده مسكة من العقل تفسير قوله تعالى (ما فرطنا فى الكتاب من شئ) فنقول والله المستعان

تطهير النفس من الأوهام

قلنا في السابق ان المشابهة تامة بين قواعد حفظ صحة النفس و بين قواعد حفظ صحة الجثمان . والآن نقول ان أول أمر يجب أن يعتني به الانسان لحفظ صحته الجسمية هي تطهيره دائما من أوضار الادناس التي لا تفتأ تعتريه في أثناء تأدية وظائفه الحيوية وانه لو اهمل ذلك التطهير لافضى به الامر الى طروء المرض على جسمه وانهاكه تدريجا القواه حتى ينتهي امره بالموت . اذا تقرر هذا نقول ان الاوهام الفاسدة والاباطيل الكاذبة هي بالنسبة الى النفس مثل الاقذار بالنسبة الى الجسم فيجب الاهتمام بازالتها بالوسائل الفعالة قبل أن تتراكم على النفس فتمرضها وتجعلها غير صالحة لتأدية وظيفتها . فقد شوهد أن خرافة واحدة قد تلم بالنفس فتمنعها من التمتع بمزايا كثيرة أخرى . وحرمانها من هذه المزايا يؤدي الى حرمانها من لوازمها فتقع في امراض يعبر عنها بعلل الجبن والحقد والبغض وهي الامراض التي يفني فلاسفة الاخلاق كل اوقاتهم للسعي في ازالتها حتى انك لتراهم يحذرون الكافة من الوقوع في اشراك الخرافات كما يحذرونهم من الابتعاد عن أنياب الاراقم ومخالب الضراغم مبرهنين لهم أن كل الفساد الذي طرأ على العالم في القرون الخالية كان بسبب احنائهم رؤسهم لكل ما يقال و باتباعهم كل ما يرسم امامهم بدون برهان ولا دليل .

سبقهم الاسلام الى تقرير هذه القواعد فحذر متبعيه من الوقوع في ارهاق الاضاليل وآراهم أن أكثر ما يدعو الناس اليه يزري بالعقل و يبعد عن سبيل الحق فقال تعالى (وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) وقرر أن الانسان سيقف غدا بين يدي الله فيسأل عما حمل نفسه اعتقاده من الاباطيل التي لم يقوها الدليل ولم يصحبها البرهان فقال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا) ثم حكى لنا حال الضالين وأرانا أن ضلالهم هذا نتيجة اتباعهم للظنون والاوهام وحكم عليهم عاهم أهله

مطالب النفس

ان من يتدبر بعين البصيرة في أحوال الخلق يرى العجب العجاب في تباين فطرهم وتخالف استعدادهم فيرى هذا معتدلا وذاك مفرطا وذلك مفرطا وبين هؤلاء درجات لا يحصيها الا خالقها وكلهم متباينون في الاعمال والاعتقادات متخالفون في الملكات حتى لا يمكن التوفيق بين فؤادين كما لا يمكن الجمع بين ضدين . كل ذلك مع وحدتهم في النوعية واشتراكهم في الانسانية . لماذا يا ترى هذا التخالف الشديد بين أفراد النوع الانساني أليس هذا دليل محسوس على ان هناك أمراضا واعراضا قد تعتري النفوس البشرية فتشوه من صورها المعنوية كالامراض والاعراض التي تنتاب الاجسام فتشوه من صورها المادية .. ثم اذا رأيت ان لاهيا أقلع عن لهوه وغويا ارتدع عن غيه بتأثير موعظة أو رهبة أليس في هذا دليل واضح على ان أمراض النفوس قد تزايلها اذا صادفت علاجها الحقيقي . نعم ان النفس تكون في مبدأ أمرها طفلة مستعدة للانصباب في كل قالب فان منحت مربيا حكيما في أول نشأتها شبت على حسب تعاليمه نفسا حكيمة زكية وان منيت بمرب مهمل أو تركت لرحمة المؤثرات الرديئة نشأت نفسا شريرة تورد صاحبها الموارد المشينة وتوقفه المواقف المهينة . وعلى هذا فيكون حال النفس من حيثية قبولها المرض والمعالجة مثل حال الجسم سواء بسواء ولو كانت الامراض والمعالجة بالنسبة للنفس المعنوية مباينة لأمثالها بالنسبة للجسم المادي ..

الآن سهل علينا التكلم على كيفية تربية النفوس وحفظها من الامراض وطريقة جعلها صالحة لتأدية وظيفتها . فما هو السبيل الى ذلك . لا سبيل اليه الا بأربعة أمور .. (أولا) تطهيرها من أدناس الأوهام .. (ثانيا) تهذيبها بالمعلومات الصحيحة (ثالثا) تعويدها على مكارم السجايا . (رابعا) تصحيح اعتقادها . ولنفرد لكل من هذه الامور الأربعة فصلا مخصوصا فنقول .

يتابعون أهواءهم ويتبعون أفكارهم فانذرهم بسوء المصير وشر المنقلب وقرر بأن لن يغني عنهم قولهم انهم مقلدون لسواهم فقال تعالى (واذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرؤا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وماهم بخارجين من النار)

يصيح الاسلام فى الناس صيحة توقظ الراقد وتبعث الصاحى مبرهنا لهم أن ضرورة العلم ليست قاصرة على الحياة الأخرى فقط ولكنها تسرى على أحوال الحياة الدنيا أيضا قائلا لهم ان صلاح الشؤون الدنيويه وقوام الاعمال الحيوية لاتتأتى الا به قال عليه الصلاة والسلام (من أراد الدنيا فعليه بالعلم ومن أراد الآخرة فعليه بالعلم ومن أرادهما معا فعليه بالعلم)

يرمى الاسلام المقصرين عن طلب العلم بأشدّ ما يرمى به مقصرا فى واجبه ناعما عن مطلبه قال عليه الصلاة والسلام (الدنيا ملعونة ملعون مافيها الا عالما أو متعلما) وقال عليه الصلاة والسلام (انه لاخير فى العيش الا لعالم ناطق أو لسامع واع)

ينذرنا الاسلام بأنه سيأتى زمان يروج فيه سوق الالحاد ويرمى الاسلام بما ليس فيه وينشأ فيه من العلماء المنافقين من يدسون الأباطيل الى الدين ليهدموا صروح الاسلام ويقوضوا من أركانه بأنواع الحيل الجدلية التى تدق على غير الواقفين على حقيقة الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم (ستكون بعدى فتن يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا الا من أحياه الله بالعلم) .

الاسلام يصرح لنا أن الجهل والاسلام ضدّان لا يتفقان وان التدرج فى فهم القرآن مرتبط بازدياد العرفان وان الراضى بالجهالة يكون راضيا باستمرار جهله بكلام ربه المقصود منه تربيته وتطهير نفسه وفى هذا من الخسارة مالا يقدره الحاسبون قال الله تعالى (وتلك الأمثال نضربها للناس ومايعقلها الا العالمون) وقال عليه الصلاة والسلام (وهل ينفع القرآن الا بالعلم)

هذا هو مقدار تشريف الاسلام لمقام العلم والحث عليه . وقد رأيت انه أشدّ تأثيرا

من سوء المنقلب فقال تعالى (وما يتبع اكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيأ ان الله عليم بما يفعلون)

تهذيب النفس بالعلم

قلنا فيما سبق انه يجب تطهير النفس من الاوهام كما يجب تطهير الجسم من الاقذار والآن نقول ان التطهير المادى كما يحتاج الى مطهر خال من الجراثيم المرضيه وآت من من المنابع الصحيه كذلك تحتاج النفس الى مطهر يطهرها من أوهامها ويخلصها من أقذار وساوسها وهذا المطهر الخالى من الاكاذيب هو العلم المثبت بالتجربة المستدل عليه بالمحسوسات . هذا أمر واضح لا يمترى فيه العقلاء وأول من سنه فى العالم المتمدن هو ديكارت الفيلسوف الذى كان عائشا فى القرن الثامن عشر ومن ذلك الحين جرى العمل بمذهبه فى تمحيص المسائل العلمية الى الآن

سبق الاسلام كافة البشر الى تقرير القواعد الحقة لضرورة تطهير النفس وتهذيبها بالعلم والحكمة كما كان السابق الى الحكم بلزومه للجنسين الذكور والاناث معا فقال عليه الصلاة والسلام (طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة) وقال عليه الصلاة والسلام (أطلب العلم من المهد الى اللحد)

هذا ولم يترك الاسلام بابا تنساب منه الاباطيل الى العلم الا سده ولم يسم الشئ علما الا اذا قواه الدليل وقامت عليه الحجج الناطقه فقال تعالى (ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون)

صرح القرآن الكريم بان كثيرا من الخلق تحسن لهم اهواؤهم تلبيس الحقائق لحاجة فى أنفسهم وحذر من السقوط فى مخاتلهم ووسمهم بانهم المعتدون الذين يجب ن يلفظوا لفظ النواة ويعاملوا بما هم أهله من الاقصاء . فقال تعالى (وان كثيرا من الناس ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين) وقال تعالى (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) ثم حكى لنا حال الذين

يرتاح له الوجدان ويقطع الطريق على النفوس فلا تستطيع أن تتابع السير الى غرضها الكمالى الذى فطرت مسوقة الى تلمسه وتحسسه • ومنهم من أفرط فى كبح جماح النفس وقرر لزوم قتل كثير من أميالها واحساساتها الدرجة تضييق الذرائع عن تحملها الا لوقت محدود • هذا الافراط كانت نتايجه لا تقل عن نتايج التفريط الذى سبق ذكره فلم يسر على افراد أمة الا وأخل نظامها وقوض أركانها وجر اليها من الفتن الاجتماعية ما يطالب علمه من مطولات التواريخ • هذا الافراط فى ترييض النفوس يصادف غالب الباقى الأمم التى أساءت فهم دينها ولم تقف عند الحد الذى قرر فى شريعتها الاصلية • نعم لا شك ان من الاديان من جاء آمرا بالزهادة المطلقة والخروج الكلى عن دائرة الأشياء الارضية ولكن غاب عن أهل هذه الاديان ان هذه الديانات لها زمن محدود يستحيل أن يعمل بها بعد مضيه وانها لم يقصد منها الا احداث حادث فى الوجود يراد منه اعداد النفوس لارتقاء درجة نهائية لا يمكن أن تتيسر الا بعد أن يمهد لها الطريق بتهيئ الطبيعة الانسانية لقبولها • وهذه الدرجة الثانية التى ندعى انها غاية ما يمكن الوصول اليه فى تحديد الشهوات والنزعات هى خطة الاعتدال • نعم الاعتدال هو الناموس الاعظم الذى ينبنى عليه قوام كل شئ ويحفظ به كيان كل شئ • أتريد برهانا على ذلك • انظر الى جميع الكائنات السفلية والعلويه من أول الذرة المادية البسيطه الى أكبر نجم فى قبة الفلك ترها كلها ألسنة ناطقة بان الاعتدال مساكها وملاكها وان به كمالها وانتظامها • نعم الاعتدال هو نظام كل شئ فلا تستطيع أن تعلل كمال شئ من الاشياء الا به كما لا يمكنك أن تعزو الاختلال فى شئ الا لفقدانه • لم يبق ريب الآن عند كافة علماء الارض فى ان الاعتدال هو القاعدة التى يجب أن يبنى عليها كل عمل وترد الى حدودها كل حاجة سواء جسمية أو نفسية • ذكر لاروس أحوال طائفة من متعبدين زعموا أن نوال الدرجات الزلفى فى الآخرة لا يتأتى لهم الا بقتل سائر خصائصهم النفسية وحرمانها من كل ما تتوق اليه طبيعتهم بأنواع من الترييض تكل عن احتمالها طاقة البشر ونسب اليهم من الفظائع والامور الوحشية ما لا تصدق الا ...

على النفس وأكثر تحريضا لها من كل ما فيه من قادة المدنية ونصراء التنور (ومن أحسن من الله حديثا)

تأديب النفس بمكارم الخصال

يعلم كل انسان ان للنفس أميالا تشعر بها وتنفعل بها ولا تستطيع الانفكاك عنها كما يوجد للجسم احتياجات يجب امتناعه بها لحفظ موازنته وعدم الاضرار بكيانه . فكما ان الجسم يشعر بالجوع والعطش والبرد والحر وغير ذلك من المؤثرات الداخلية والخارجيه مما يجب الاهتمام باعطائه حاجته منه أو وقايته من تأثيره كذلك تشعر النفس بحاجتها الى أشياء وهى وان لم تكن جوعا ولا ظمأ ولا بردا ولا حرا الا أنه لافرق بينها وبين الجسم فى الاحتياج الى أخذ ما يقوم بحياتها منها .

نعم للنفس أميال ومطالب وهى وان كانت لاتحصى فى صورها ولا تحصر فى أشكالها الا أنها دائرة على محور واحد ألا وهو ميلها الفطرى الى نوال كمال تشعر به فى صميم فؤادها ولا تستطيع التخلف عنه الا أن تموت بحسرة .

اهتم عقلاء العالم من القدم بتهذيب أخلاق النوع البشرى ولهم فى ذلك اقاويل يضيق المقام عن ايرادها ولسنا نكلف أنفسنا اقامة الدليل على عدم صلاحيتها الا باستلفات النظر الى أحوال الامم العظيمة ذات الشهرة التاريخيه . نعم ان أقل نظرة فى شؤونها واتجاه أميالها تدلنا دلالة صريحة على ان قادتها لم يقفوا على الناموس الأعظم فى تربية الاحساسات وتهذيب الطباع وهو ناموس الاعتدال . بل ترى ان منهم من جعل محاسن الاخلاق قاصرة على أمته وأباح ارتكاب الرذائل ضد سواها ويرى هذا الأثر بغاية الوضوح فى كثير من الامم التى كان لها سلطان قوى على غيرها ولدينا على صدق هذه الدعوى أدلة لا يستطاع دحضها بوجه من الوجوه وهذا . كما لايخفى تفريط فى حق الكمال لا يسكن به الفؤاد ولا

على ظن أفضى بهم الى وصف الله تعالى بغير صفاته الكمالية وانذرهم بان تم الكهم هذا فضلا عن كونه ذاهبا سدى فانه يجر عليهم سخط الخالق وغضبه . قال عليه الصلاة والسلام (من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الذنب مثل جبال عرفة)

الاسلام دين السعادتين وناموس الحياتين لم يقرر في مبادئه الانقطاع الى التبتل (من تبتل فليس منا) ولا تجنب الحياة الاجتماعية والمسائل الحيويه بالهرب الى رعان الجبال والانقطاع عن سائر الاعمال . كلا . كل ذلك مما ينافي الاسلام ويستلزم غضب الملك العلام . روى ان رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجيء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر احدكم ساعة في بعض مواطن الاسلام خير له من عبادة أحدكم وحده اربعين عاما .)

هذا شأن الاسلام في الاعتدال في الدين الذي هو ملاك لأزمة النفوس وقائدها الى نعيمها في الحياتين ولا يختلف عن هذا شأنه مع أميال النفس ومطالبها . فقد قررنا انه لا يأمر بقتل عاطفة ولا باماتة نزعة بل يسعى في جعلها معتدلة قويمة بلا افراط ولا تفريط . فالسخاء مثلا وهو ذلك الخلق المحمود لا يعد فضيلة في الاسلام الا اذا روعي الاعتدال فيه وبدون ذلك يكون ذنبا يحاسب الانسان عليه قال الله تعالى (وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا * ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا .) ثم ماقولك في التواضع . التواضع هو ذلك الخلق المحمود الذي يرفع صاحبه عفوا الى مقام الشرف والمجد وهو من السجايا التي يحثنا الاسلام على التخلق بها قال عليه الصلاة والسلام (لو كان التواضع في قاع بئر لبعث الله اليه ريحا ترفعه) ولكن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتأخر عن تحذيرنا من الافراط فيه لدرجة تفضي بنا الى المهانة والصغار وترمينا الى حضيض المذلة والابتذال وينبهنا الى التفرقة بين من من الناس يحسن لديه التواضع ومن منهم يليق الترفع لديه حتى يكون الرجل عثاله منهما كما هو عقاله وعظ . قال عليه

الجنون الشديد ثم قال (هؤلاء المتعبدون الذين يريدون أن يميتوا تأثير الطبيعة عليهم صاروا في الحقيقة ضحايا شهواتهم التي تنهشهم لانهم بدلا عن تنظيم حالة نزعاتهم باعطائهم مطالبها في حدودها المعتدلة أرادوا بجنونهم أن يستأصلوا شأفتها)
كان هذا شأن سائر الامم في الافراط في شهوات النفوس وأميالها أو التفريط في كبح جماحها حتى اسفرت سماء الحق بنور الاسلام وانكشف عن محيا الفضيلة الحقة كل لثام فنزلت آي الله تعالى منددة بالغالين والمقصرين منذرة اياهم بسوء المنقلب في الدنيا ويوم الدين مقررة أصول الاعتدال على قسطاس مستقيم مدعمة قواعد الفضيلة على نموذج حكيم •
نظرت الى منازع الانفس نظرة الحكيم الخبير فلم تقرر لزوم قتل واحدة منها بل عالجتها من حيث يعالج الطبيب المريض بارشادها الى ناموس الاعتدال وأرتها ان الزيغ عنه الى الافراط أو التفريط يفضي بالانسان الى ما لا تحمد مغبته ولا تسر عاقبته • علمتنا هذه الآي الكريمة ان الله تعالى لم يخلقنا من عالم العدم الى باحة الوجود ليعذبنا بأنواع العبادات الشاقة التي تميت احساسات الانفس وتخرجها عن دائرة الكمال الانساني بل خلقنا ووهبنا كل ما نحس به من العواطف لنبلغ به ما أعد لنا من الرقي النفسي بسيرنا على مقتضى الحكمة الصحيحة وارتنا أن كل ما أمرنا به من أنواع العبادات الجسمية أو القلبية لا يقصد به الا تلك النتيجة قال تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)
يصرح لنا الاسلام بأن الغلو في الدين ليس من الامور التي يكلف الله تعالى بها عباده بل انه يتنزه عن ان يحملهم فوق مقدور طاقتهم (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) بل كل ما يدلنا التاريخ عليه من آثار الغلو الذي أهلك الامم وأبادهم هي من مخترعات أفكارهم قال عليه الصلاة والسلام (اياكم والغلو في الدين فانما هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين) تصدى الاسلام لمن يظن ان انتهاك في العبادة واضناء الجسم فيهما مما يبرهن للخالق جل شأنه شدة الاخلاص فقرعهم

مكارم الاخلاق افراطا يجعله يتجاوز عن كل سيئة تصدر من أطفاله ويعفو عن كل ذنب يحصل منهم . أليس يؤول حالهم الى التمادى فى الغى ونشأتهم على عدم احترام القوى الوازعه التى سيصادفونها أمامهم يوم يكونون رجالا عليهم تكاليف الحياة لاشك ان عائلة رزئت بأب مثل هذا يكون حالها الخلل وشأنها الخطل ويكون ذلك الأب فى نظر شريعة العدل مجرما يجب تنبيهه الى خطة الاعتدال . ان صح هذا فى العائلة فهو فى الجمعية أصح وأصرح

جاء الاسلام فأنقذ النفوس الانسانيه من شقاء التفريط فى الأميال النفسيه والافراط فيها وخط للبشر خطة معتدلة تلائم سنة الوجود وتناسب قوانين الحياة مما يسمح للنفس أن تنال حريتها الحقه فترتقى فى معارج الكمال بانتظام وسلام . (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا)

تصحيح الاعتقاد

قد تكلمنا فى فصولنا السابقة على لزوم تطهير النفس من أوضار أوهامها بالمطهر الملائم لها وهو العلم الصحيح واستكنهنا الماسر صحتها وهو قانون الاعتدال فى امتاعها بسائر أميالها وبقى علينا الآن معرفة ماهية سعادتها واطمئنانها فنقول . انا نرى امام أعيننا بعضا من الناس قد رزقوا صحة عظيمة وثروة جسيمة وتهذبوا بأنواع العلوم والمعارف ولكنهم كثير والضجر شديدو الحيرة لا يكادون يشعرون بالراحة ولا يلتذون بلذه كأن لهم فى كل لذة ألما وبازاء كل فرح ترحا . يحسون بكآبة قد رانت على صدورهم فلا يعلمون سببها ولا يعرفون موجبها (كآبة لا تزايلهم الابر والعقوا لهم عنهم بكأس من الرحيق فلذلك تراهم شديدى الكلف به كثيرى التحرق لفقدانه لانه دواؤهم الوحيد)

ماسر هذا الأرق والضجر مع هذه الصحة الجسميه وتلك الثروة الماليه وهما

الصلاة والسلام (ومن لايوجب لك لاتوجب له ولا كرامه * لاتصاحب من لايرى لك من الفضل كمثل ماترى له * اذا رأيتم المتواضعين من أمتى فتواضعوا لهم واذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم * الكبر على أهل الكبر صدقة وهكذا ترى الاسلام مع تعليمنا بقدر مكارم الاخلاق وبتأثيرها على مرا كزنا فى الحياة الأخرى يريناجادتها الحقيقية وخطتها الحكيمة حتى لايكون الانسان حلوا فيؤكل ولامرا فيلفظ كما هو معنى حديث شريف وهو الامر الذى ينافى شؤون الحياة الاجتماعية ويعطل من رقيها كثيرا .

قل بأبيك مايكون شأن الطغاه فى أمة أفرطت فى السجايا المحمودة وأخرجتها عن حدودها المعتدلة والى أى نقطة تصل شرة المعتدين اذا صادفوا عند كل جريمة عفوا وبازاء كل رذيلة سماحا أماتكون النتيجة تمادى الباغين فى بغيهم واخلالهم بسببيات الأمن والطمأنينه . أماتكون النتيجة حرمانهم من التهذيب والأدب الامران اللذان لايتمان الابالعقوبات الرادعه والاحكام الصادعه قال عليه الصلاة والسلام (اقامة حد من حدود الله فى الارض خير من ان تمطروا أربعين يوما) .

للحياة الاجتماعية شؤون يضيق كتابنا هذا عن درس بعضها درسا سطحيا وهى تستلزم يقظة من كل صنوفها وجلدا على تحمل عواديها وفطنة على حل مشكلات دواعيها بل هى الحرب العوان التى يصلاها الانسان من يوم ميلاده الى يوم نهاية حياته . حرب أعلنتها المطالب الجسمية والنفسيه وشبتها الضرورات الحيويه . حرب لامناص منها لمن أراد الكمال وتوسم العلاء فى دار المآل . حرب أذن الله ان يشب لهيبها ويتأجج سعيرها لتبعث النفوس الى اظهار خفاياها وتحضها على استعمال خصائصها وسجاياها لكيلا يكون الانسان جاهلا بكثير من أسراره ضالا عن عجائب أحواله (ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون) ﴿٣٥﴾

هى العائلة قل لى بأبيك كيف يكون حال الأدب فيها اذا كان أبوها مفرطا فى

غوره هذا الوجود العظيم على ضخامة أجزائه وعظم أبعاده ويستكنه سير النواميس السائدة عليه فيستدل بها على وجود الخالق عز وجل وعلى تنزه أفعاله عن العبث وصنائعه عن اللهو كما يستدل به على علمه وتدبيره ورحمته وحكمته استدلالا محسوسا لا يقبل شبهة ولا يداخله ريبة . بالعقل يدرس الانسان أحوال الجمعيات البشريه فيرى نواميس رقيها وهبوطها وأسباب رفعتها وضعتها ويتبصر في أحوال الانبياء الذين أرسلهم الله الى خلقه هادين مرشدين فيستدل بالتدقيق فيما جاؤا به وفي الآثار التي تركوها على معنى النبوة وضرورتها للبشر وحكمة الله تعالى في اختلاف المدارك والاحساسات وفي تباين الملل والديانات . بالعقل يميز الانسان بين أحوال الماضي والحال فيفرق تبعا لذلك بين الديانات الخاصة وبين الديانات العامة ويعثر بتعضيد العلم والبداهة على الديانة التي يجب أن تكون خاتمة الاديان كلها وباقية ببقاء النوع الانساني .

قضت مراحم الله جل شأنه أن يكون الاكوان في الطبيعة على ترتيب محكم ينطق لسان الصمت للمتبصر ويظهر بلباس الوضوح للمتفكر ويحبب اليه الانتقال منه الى غيره بدون أن يشعر بملل ولا سآمة ولا يؤوب من استبصاره بندامة . بدون هذا الاعتبار بالعقل لا يتأتى للنفس أن تصحح عقيدتها ولا يتأتى لها تبعا لذلك أن تسكن من اضطرابها . هذا ولا ننكر أنه قد مضى على النوع الانساني زمن كان به العقل في دور الطفوليه وكان يكفيه في الايمان أن يندهش لأمر خارق للطبيعة معطل من سير نواميسها وقتاما وكان الله سبحانه وتعالى يرأف بعباده فيرسل لهم رسلا يمتعهم بخصائص تعجز عن اكتناه سرها عقولهم وتندهش لها ألبابهم يستدلون بهذه المعجزات على صدق الرسول وضرورة اتباعه وأما الآن حيث بلغ العقل أشده والنوع الانساني رشده فلا تجدي فيه معجزة ولا تنفع فيه غريبه . لأن الشكوك قد كثرت مع كثرة المواد العلميه فان حدث حادث من هذا القبيل رموا فاعله بالتدليس أولا ثم اذا ظهر لهم براءته منه أخذوا يعللون معجزته بكل أنواع التعليلات هذا من جهة ومن جهة أخرى فان طائفة الاسبريتست في أوربا تعمل الآن

الأمران اللذان عليهما (كما يقال) مدار السعادة الانسانيه . ما هذه الحيرة والوحشة الضميريه مع تهذيبهم بانواع العلم وهو كما يزعمون الشافي للناس من نزغات الوسواس . أما يدلنا هذا الضجر السرى على أن النفس تائقة لأمر ما وان غاب عن الانسان علمه فدله عليه أثره . وأن ذلك الامر ليس هو صحة البدن ولا وفرة المال ولا كثرة البنين ولا سكنى القصور ولا أكل الصنوف ولا سماع العيدان ولا مغازلة الغيد بل هو أمر آخر لا تعد هذه الملاذ بالنسبة له الا هباء ولا الا كوان بجانبه الا فناء .

ما هو هذا الامر السامى الذى لو حصلت عليه النفس اطمأنت وسكنت وهامت به وسكرت ورضيت به وقنعت . هو لا شك صحة المعتقد واليك الدليل . ليست النفس من طبيعة هذه الاجسام الصماء ولا من طينة هذه المادة العمياء حتى تأنس الى شئ من أشياء هذه الارض الحقيره أو تهيم بلاذها مهما كانت كبيره بل هى من طبيعة نورانية محضه فلا تأنس الا الى نور يجلى عنها ظلمات الاشياء الارضية الكثيفه لتشرف على حضرة القدس المنيفه وتطل على حظائرها الشريفه . النفس أجل من أن تقنع بالمشتهيات الجسمانيه وأكبر من أن ترضى بلاذها المموهة الفانيه فهما غالط الانسان نفسه بجمع المال ورفاهة الحال ليرتاح سره ويسكن اضطرابه فان النفس لا تفتأ تعيم عليه الحجة بعد الحجة لتهتدى الى وضح المحجة . فان تبصر فى أمره واكتنه حقيقة سره وأنال نفسه بغيتها من ابلاغها نورها المرجو لها سكن فؤاده وآب اليه رشاده ولو كان جمعه بين القنا والقنابل وحاله من الفقر فى أخس المنازل . فما هو السبيل الى ابلاغ هذه النفس الهائمة أمنيتها وامتاعها بطلبتها من صحة العقيدة السبيل لذلك هو العقل (الدين هو العقل ولا دين لمن لا عقل له) .

العقل فى النوع الانسانى خصيصة من أجل خصائصه ومنحة من أفضل منح الله عليه لو استعمل فيما وضع له واعتنى بصحته واعتداله . بالعقل يسبر الانسان

عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) وقال تعالى (قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين)

انحى الاسلام باللوم والتعزير على الذين دينهم تقليد آبائهم تقليداً أعمى والجمود على ما ورثوه منهم من الاعتقادات الباطلة بدون روية ولا تحقيق فأنذرهم بسوء المنقلب وشر العذاب فقال تعالى (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيأ ولا يهتدون .)

قرر الاسلام بأن حجة الرجل يوم القيامة بأنه انما قلد غيره وتابعه لا تنجيه من غائلة العقاب ما دام له عقل يميز بين الخبيث والطيب وبين الضار والنافع قال تعالى (واذ يتحاجون فى النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد) وقال تعالى (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير)

صرح لنا الاسلام بأبلغ عبارة بأن الحجة القوية وحدها هى عماد الدين ومسائل الاعتقاد فمن فقدها فقد جنى على نفسه جناية عظمى وأوقعها فى مصيبة كبرى لأنه يكون بفقدها قد فقد أعظم دعامة يستند عليها يوم الحساب الاكبر . قال الله تعالى (ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون) . هذه هى قواعد الاعتقاد فى دين الاسلام وهى مطابقة تمام المطابقة لما أقر عليه جمهور فلاسفة أمم الارض فى هذه القرون الاخيرة من ان كل قاعدة لا يقررها البرهان يجب أن يسحب عليها ذيول النسيان . فقل لى كيف يمكن أن يتطرق الزيغ الى عقيدة مسلم عالم بحقيقة الاسلام بعد أن يسمع نداء الحق فى صميم وجدانه يزعه عن ورود الاباطيل ويردعه عن التعلق بالأضاليل قائلا له (ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) بل كيف يتأتى لمسلم متهذب أن يجارى الهوى ويتبع كل من خيل وغوى بعد أن ينتقش فى جوانح فؤاده ما قاله الله تعالى فى وصف أهل التعقل الذين يقبلون الضلال

من الاعمال المدهشة الخارقة لنواميس الطبيعة مالو رآه الجهلاء لظنوا انه من أكبر المعجزات مع أن القوم لا يدّعون النبوة ولا يزعمون الرسالة نعم لا ننكر أن أعمال هذه الطائفة ليست من نوع معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولكنه بدون شك يقال من أهميتها فى نظر الذين يقفون مع ظواهر الاشياء . ومما يدل على ان هذه القرون الاخيرة لا تروج فيها مسائل المعجزات تكذيب علماء أوروبا بكل المعجزات السابقة وهو وان كان تهوراً منهم الا أنهم مصيبون فى قولهم اننا فى زمان لا يجدى فيه للاعتقاد الا النور العقلى والدليل العلمى . ومن أقرب الشواهد لذلك ما كتبه المسيو هنرى برنجيه فى مجلة المجلات الصادرة فى ١٥ مارس سنة ٩٨ قال ما معناه . ان العلم والتاريخ قررا بطلان كل هذه المعجزات (معاذ الله) ولكنهما لم يستطيعا أن ينكرا الروح التى بعثت اليها . أما نحن الآن فلسنا بمحتاجين الى معجزة ما فان معجزتنا الوحيدة الخالدة هى هذا العالم العالى الذى لا نهاية له فانه أصلح فى ايقاظ احساسنا الدينى من كل المعجزات الماضية . انتهى .

لهذه الاسباب جاءت الشريعة الاسلامية تدعو الى السبيل الحق بمبادئه العقل وقواعد العلم صارفة النظر عن المعجزات واظهار المدهشات لعلم الله سبحانه وتعالى بأنه سيأتى زمان تؤثر فيه المقررات العلميه على القوة العقليه مالا تؤثره عليهما الخوارق للنواميس الطبيعية . نعم جاء الاسلام يخاطب العقل ويحاسب الفكر ويناقش الفطنة فلا يدعو الى الاعتقاد بوجود اله حكيم قادر الامع تنبيه العقول الى الدليل الحسى على ذلك ولا ينفى عنه الشريك ولا يثبت اليوم الآخر الا بتعضيد ذلك بالبرهان وتقويته بالحجة المحسوسه .

علم الله ان كثيراً من ذوى الاهواء فى الامم الطامعين فى الكبرياء والعظم قد يحسن لهم الطمع ان يدسوا فى الدين أشياء يرغمون بها أنوف العامة ويقودونهم بها الى حيث توعز اليهم شهواتهم فقرر فى دينه الأخير ان كل دعوة من هذا القبيل يجب أن يطلب الدليل العلمى عليها فانه هو وحده الفارق بين الحق والضلال والمثبط لعزائم أهل البطلان قال تعالى (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من

الامن اولى الكشف عن أمر جثمانه وتمسكوا على هذا ما شاؤا معا لا نرى لزوما لاثباته هنا بل نقول سبق الاسلام كافة البشر الى وضع القواعد الصحية الحقيقية المبنية على ارتباط صحة العقل بصحة الجسم وجعلها أساسا من أسس الايمان وحمل كافة متبعيه على الائتمار بها والالتفات اليها كما أمرهم بالالتفات الى غيرها من قواعده ونص بأنها من أكبر المنح التى يهبها الله تعالى للعبد ولا يفضلها فى علو المرتبة الا كلمة التوحيد قال عليه الصلاة والسلام (سلوا الله العفو والعافية فان احدكم لم يعط بعد اليقين خيرا من العافية) .

ولم يكتف بهذا بل قرر من مباديه الأولى كل ناموس عام لحفظ الصحة وتقويم الجسم مثل النظافة والرياضة الجسمية والعقلية فقال عليه الصلاة والسلام الطهور شطر الايمان * أحب الخيل الى الله اجراء الخيل والرمى * روحوا القلوب ساعة فساعة .

أما الامراض فان الاسلام يعتبرها عذابا من الله تعالى يبعثه على المريض جزاء له على تعديه النواميس المقررة وعصيانه للقواعد الصحية الثابتة قال عليه الصلاة والسلام (المرض سوط الله يؤدب به عباده) فيجب على المسلم والحالة هذه اذا اصابه مرض اى سوط عذاب من الله تعالى ان يسعى فى الانابة الى سبيل الاعتدال فى شؤونه الحيويه ولا يتأتى له هذا الا باستشارة طبيب حاذق عالم باصول نواميس الصحة دارس لقواعد الطب قال عليه الصلاة والسلام (تداووا يا عباد الله فان الله لم ينزل داء الا أنزل له دواء) قلنا طبيب دارس لقواعد الطب لأن الاسلام يحذرنا من الوقوع فى مخاتل الدجاجلة وينذرهم بالمسؤولية العظمى قال عليه الصلاة والسلام (من تطبب ولم يعلم منه طب فهو ضامن) ثم ان عجزت الاطباء عن مداواة العلة بعد ان يبذل الانسان وسعه فى التعالج فان الاسلام يبشر الصابر على بلائه باحسن الأجور فى الدار الآخرة هذا وديننا القويم يعتبر ضعف البنية وقلة القوة من الاعراض التى تؤخر الرجل عن نوال الدرجات الزلفى فى الآخرة لأنها غالبا تكون نتيجة الافراط فى أمور الحياة

ويجمدون عليه ويجعلون أنفسهم وقفا على تصديق الخرافات وهو قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) اللهم بصرنا بدينك وهو دين المدنية الحقه وهبنا من لدنك ثباتا على اتباع نهجه القويم وارفع عن أفكارنا ما تكاثف عليها من صدأ الاوهام انك سميع مجيب (قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين)

المطالب الجسمية

قد أتممنا الكلام على المطالب النفسية ولم يبق علينا الا الكلام على المطالب الجسمية . وهو القسم الذي باتحاده بالقسم الأول وتناسبه معه يتم للانسان الحصول على سعادتيه اللتين يسعى وراءهما من يوم خلقه للآن فنقول . تنحصر السعادة المادية في أمرين وهما حفظ الصحة والاعتدال في التصرف بمقومات الجثمان فلنتكلم على كل منها في فصل مخصوص

حفظ الصحة

قدمنا في فصولنا السابقة ان صحة العقل وهو المميز الأول للانسان عن الحيوان تتعلق بصحة الجثمان تمام التعلق وأول نظرة في أحوال الانسان تقنعنا بصدق هذه النظريه . وقد أدرك فلاسفة العالم المتمدن هذا السر العظيم فتراهم يهتمون جدا بأمر الصحة اهتماما لا مزيد عليه ويقررون كثيرا من القواعد المقومة للبدن والمحافظة لقواه ليمارسها الطفل مع القواعد المقوية للعقل والمنمية له في آن واحد وجعلوا أهميتها لا تنقص عن أهمية تعليم مبادى العلم في شئ . قرروا كل هذا بعدما زعموا أن الأديان تسعى جهدها في ملاشاة الصحة ولا تعد بالنعيم الأبدي

ليست الزهادة في الاسلام بالتأثم عن لذائذ الما كل ونضيج الفواكه وحرمان النفس من كل ما تشتهيه . كلا . فليست مقرراته مثل هذه الزهادة التي قد تنافي الحياة الاجتماعيه وتهدم صروح المدنيه . كلا . قال الله تعالى (يا أيها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون)

في هذه المناسبة نقول ان ديننا القويم كما لم يحرم التمتع بلذائذ الما كل كذلك لم يمنع التحلي بجميل الملابس قال عليه الصلاة والسلام (ما منع أحدكم أن وجد سعة من المال أن يتخذ ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته) ولم يكتف ديننا الحنيف بهذا بل رغبنا في التجمل والتزين اذا لم يقصد به ريبة بل قصد به ارضاء الخالق جل وعلا في اظهار نعمته والتحدث بكرامته قال عليه الصلاة والسلام (من كان له شعر فليكرمه) أي يسرحه وقال عليه الصلاة والسلام (ان الله يحب كل جيد الريح جيد الثياب) وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فنظر اليه رث الهيئة قال ما مالك قال من كل المال قد آتاني الله تعالى فقال ان الله تعالى يحب اذا أنعم على امرئ نعمة أن ينظر الى أثرها عليه .)

﴿ الواجبات العائلية ﴾

للعائلة في الجمعيات المتمدنة شأن خطير ومقام كبير فانها بالنسبة للجمعية الكبرى كالافراد بالنسبة للعائلات الصغرى فاذا صلحت الثانية صلحت الأولى والعكس بالعكس ولذلك ترى فلاسفة الامم خصوصا في هذا القرن يوجهون أكبر همهم الى اصلاح شؤونها وتعليم العامة كيفية اقامة أودها بالطرق العلمية المثلى . أما كنه هذه السعادة العائليه فينحصر في أمرين رئيسين وهو اصلاحها أدبيا وماديا وهذان الامران منوطان ولا شك برئيس العائلة ومطلوبان منه كأكبر واجب تقضي به شريعة المدنية الحقيقية من هنا ألقي على عاتق أب العائلة واجبين يفرض عليه تأديتهما على حسب ما تحكم به سنن الحياة . فنقول

ومقدمات التكاسل عن أداء واجبات الدين ولذلك يقول النبي عليه الصلاة والسلام (المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف)

الاسلام لا يبيح لأى مسلم ان يتهاون بامر صحته لأى غرض كان حتى فى عبادة ربه والاخبات له روى عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله ألم أخبر انك تصوم النهار وتقوم الليل فقلت بلى يا رسول الله قال فلا تفعل صم وافطر وقم ونم فان لجسدك عليك حقا وان لعينك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا وان لزورك عليك حقا وان بحسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام فان لك بكل حسنة عشر أمثالها فان ذلك صيام الدهر كله فشددت فشدّد علىّ قلت يا رسول الله انى أجد قوة قال فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا تزد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام قال نصف الدهر وكان يقول بعد ان كبر ياليتنى قبلت رخصة النبي صلى الله عليه وسلم لا شك ان كل هذه القواعد تجعل المسلم شديد التحفظ على صحته كثير الغيرة عليها وهذا الغرض الذى يسعى فلاسفة هذا القرن ان ينقشوه فى أذهان العامة حتى يهتموا بالنظافة والصحة فتقل الامراض وتخف آثار العدوى

الاعتدال فى مطالب الجثمان

يعلم كل انسان ان للجسم مطالب كثيرة وكلها ضرورية للحياة على شريطة الاعتدال فيها فالغذاء وهو أول المقومات الجسمية قد ينقلب ضربة قاضية على الحياة اذا استعمل بافراط او اذا لم تراع فيه القواعد الصحية كجمع المتعاكسات من المواد الغذائية ولهذا فقد أجمع عموم أطباء العالم على ان ملاك الصحة الانسانية هو الاعتدال فى الشهوات الجسمية . بهذه القاعدة الرئيسة جاء الدين الاسلامى فلم يحرم علينا شيأ من الطيبات قط بل أباح لنا الاكل والشرب من كل شئ صحى ولكن بشرط عدم الاسراف قال تعالى (قل من حرّم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق) كلوا واشربوا ولا تسرفوا)

﴾ الواجب الثاني اصلاح حال العائله ماديا ﴿

ان ماتكلمنا عليه من ضرورة اصلاح حالة العائلة أدبيا يتعلق كل التعلق باصلاحها ماديا وذلك لان أول ضرورة يشعر بها الانسان هى ضرورة حفظ جثمانه من التلاشى فاذا لم يسهل لديه الحصول على هذه الضرورة كما يجب لم يجد من نفسه قط باعثا على السعى وراء شئ أدبى مطلقا . وفى الواقع ماذا يكون أمر عائلة لاتجد من الغذاء الصحى مايقيم سلامة أجسامها ويحفظ على افرادها قواهم العقليه والبدنيه ولا من المسكن مايقيهم عوادى الامطار والاعصار ولا من الملبس مايحفظهم من اعراض الجو المجتاحه . أليس يؤول أمر عائلته مثل هذه الى أخس درجات التوحش فتحسن الضرورات لافرادها كثيرا من الدنايا النفسيه والخسائس المزريه مع علمك بأن الاحتياج أبو المفاسد الاخلاقيه . ثم ماذا يفيد العائلة اذا وجدت غذاء جيدا ومسكنا وملبسا كافيين ولم يجد أبوها مالا كافيا ليقضى به مايجب عليه من اصلاح حالة عقول افرادها بارسالهم الى المدارس وايجاد المربين لهم فى كل ماتحتاج اليه الحياة المدنيه أليس يتضح من كل هذه الملاحظات الحقة ان العائلة تحتاج الى من يصرف عليها بسخاء وان قلة مال أبيها قد يوقعها فى أسوإ حالات الشقاء . نعم وبهذه القواعد المدنة جاءت الشريعة الاسلاميه السمحاء . قال عليه الصلاة والسلام (ليس منا من وسع الله عليه ثم قتر على عياله) وقال عليه الصلاة والسلام (ما أنفقه الرجل فى بيته وأهله وولده وخدمه فهو له صدقه) وليس بعد هذا ترغيب فى الصرف على العائلة . ومما يدلك على ماللعائلة من الشأن الخطير وما للصرف عليها من التأثير الكبير فى نظر ديننا الحنيف ماقاله صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث الشريف (دينارا أنفقته فى سبيل الله ودينارا أنفقته فى رقبه ودينارا تصدقت به على مسكين ودينارا أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذى أنفقته على أهلك) نعم ان الاسلام الاذ أمرنا

الواجب الاول اصلاح حال العائلة أدبيا

أداء هذا الواجب من الرجل لعائلته يستلزم أمرين رئيسين أحدهما اعتباره امرأته شريكة له في الشؤون العائليه واعطاءها حقها من التجلة والتكريم . ثانيهما اعتبار نفسه قيما على أطفال سيكونون غدا أرباب عائلات مثله وأعضاء لجمعية لها مقام في الوجود تؤثر عليها تربية افرادها ان خيرا فخير وان شرا فشر وان هذه الجمعية قد ينشأ فيها فرد يرفع مجدها الى عنان السماء وقد ينشأ فيها آخر يدهورها الى حضيض الذل والشقاء وان مناط كل ذلك هو التربية في سن الطفوليه على المبادى القويه أو السقيمه . وان الأب أحد المسؤلين عن كل جريمة تصدر من أحد افراد عائلته التي رباها في حالة ما اذا كانت تلك الجريمة صادرة عن سوء ادارته في التربيه والتهذيب . بهذه الامور جاءت شريعة المدنيه الجديده وعليها بنيت كل نظريات التربيه العائليه .

نقول سبق الاسلام كافة العالمين الى تقرير هذه المبادى القويه فقال من حيثية عدم اهانة النساء والحث على اكرامهن واحترامهن بلسان النبي عليه الصلاة والسلام (ما أكرم النساء الا كريم ولا اهانهن الا لئيم) و (احملوا النساء على أهوائهن) وفي قوله تعالى (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) دليل جلي على ان المرأة شطرا عظيما من تربية اطفالها وتهذيبهم وأما من جهة انطباق الاسلام على ما جاء في الامر الثاني فيكفي فيها هذا الحديث الجامع (كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته) بهذا النص الصريح صار الأب مسؤولا عن أعضاء عائلته فردا فردا ومفروضا عليه تعويدهم على مكارم الخلال وشرائف الخصال لكي لا يؤخذ بجريرة الاهمال يوم يوجه اليه هذا المقال (يا راعي السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم تؤو الضالة ولم تجبر الكسير اليوم أنتقم منك) حديث قدسي

الصلاة والسلام (اصلحوا دنياكم واعملوا لآخرتكم كأنكم تموتون غدا) فى هذين الحديثين رد على الذين توهموا ان صلاح الدنيا أمر يغضب الخالق جل شانه ويستوجب سخطه عليهم فنبذوها نبذ النواة ومحضوا أنفسهم للتعبد والزهادة باضناء الاجسام وانضاء العقول ولم يعلموا أن الدنيا دار حرب وهيجاء وان القائم فيها يغلب القاعد ويستعبده فيحرمه كل حقوق الحياة وان الطبيعة البشريه لا تلبث حتى تقيم الحجة على مهملى أمرها فينقلب تعبدهم الموهوم فسقا وتنسكهم اجراما . هذا أمر دلنا عليه تاريخ الاقوام التى أفرطت فى كراهة الاشياء الدنيويه وفرطت فى حقوق ضروراتها الحيويه بسوء فهمها لنصوصها الدينية فلم تلبث ان لعبت بها أيدى الغوائل الطبيعيه فارتكست الى أسوإ حالة من الفسوق لو اطلعت عليها لوليت منها فرارا ولملئت منها رعبا .

أما الديانة الاسلاميه وهى ديانة آخر أدوار الانسانيه فلم تقرر فى مباديها امثال تلك العبادة التى كان يقصد بها معالجة نفوس تلك الامم الصخريه بل قرر ان كل عمل يكون مناسبا لسنن الحياة وملائما للنواميس التى تعلى شأن العائلة البشريه وترفع أميال النفس عن حضيض البهيميه يجب ان يعد عبادة خالصة لله تعالى اذا قصد به وجهه الكريم لا اشباع نهمة الشيطان الرجيم .

ولما كان كسب المال لاقامة أود الفرد والعائلة والجمعيه والنوع الانسانى باسره هو من الامور التى تساعد على الوصول الى الغاية التى حددها الله لهذا النوع قرر الاسلام انه من أفضل ما عبد به الانسان ربه قال عليه الصلاة والسلام (أفضل الاعمال الكسب الحلال) وقال عليه الصلاة والسلام (من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد فى سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا فى عفاف كان فى درجة الشهداء) ولا تحسب ان الاسلام يرغبنا فقط فى التكسب والعمل بل يفرضهما علينا فرضا ويؤاخذنا على تركهما مؤاخذتنا على اهمال أمر لازب . قال عليه الصلاة والسلام (طلب الحلال فريضة على كل

بالتقشف المعروف عند العامة من حرمان النفس من كل شئ وجعل المعيشة على درجة من الشظف يعسر معها كل تهذيب أخلاقى ويحرض النفوس يوما ما الى كسر قيود الدين بالمرة كما حصل ذلك فى كثير من الامم بل انا نرى الدين الاسلامى يأمرنا بالسعى فى اصلاح حالة معيشتنا جاعلا ذلك الاصلاح شطرا منه قال عليه الصلاة والسلام (ان من فقه الرجل استصلاح معيشته وليس من حب الدنيا طلب مايصلحك) ولكن كيف يتأتى للرجل استصلاح معيشته اذا لم يكن ذا عمل يستغله أو مهنة يتكسب منها لاشك يجب علينا أن نتكلم على مقام المال والعمل فى الاسلام لنبطل حجة القائلين بأن الاديان تكره العمل للانسان فنقول والله المستعان

﴿ مقام العمل والجد فى نظر الاسلام ﴾

ان أول نظرة فى حالة الجمعيات المختلفه التى تتنازع البقاء الآن على سطح هذه الكرة تدلنا دلالة محسوسة على أن أسبق هذه الامم كلها فى مضمار الفوز بحاجيات السلطه والعلاء هى الامة المركبة من افراد ألفوا الكد والعمل وتركوا الجبن والكسل . وعلى هذا فيجب ان يحسب العمل من ضمن القواعد المهمة الممدنه لافراد النوع البشرى والحافظة للامم حياتها واستقلالها . ثم هكذا يعتبره علماء العمران الآن ولاجله يندّدون على الاديان زاعمين انها تحبب الكسل للانسان وتقذف به الى حضيض الهوان .

نحن لا يهمنا فى هذا الكتاب الا تبرئ الاسلام من هذه التهمة الفاضحة واثبات انه من أقوى العوامل فى الترغيب الى الجد والعمل وان قواعده من أشد القواعد تنفيرا عن الكسل . أجل . الاسلام يرشدنا الى الجد فى العمل للحياة الدنيا بقدر ما يرشدنا الى الجد فى العمل للحياة الاخرى قال عليه الصلاة والسلام (اعمل لدنياك كأنك تعيش أبدا واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا) وقال عليه

الصلاة

الناس فهو فى سبيل الله وان كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعاف فيغنيهم ويكفيهم فهو فى سبيل الله وان كان يسعى تكاثرا وتفاخرا فهو فى سبيل الشيطان) يظهر من هذا الحديث الشريف ان كسب المال تابع لنية الكاسب فان قصد به الغرض الحق كان مأجورا وان قصد به دنايا الاميال وخسائس الاعمال كان موزورا ولو كان وجه المكسب حلالا قال عليه الصلاة والسلام (من طلب الدنيا حلالا مكاثرا مفاخرا لقى الله وهو عليه غضبان ومن طلبها استعفافا عن المسألة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر) هذا هو القول الفصل فى هذا البحث

*بقى علينا هنا أن نتكلم قليلا على ما يستشهد به بعض المثبطين بقول ان الرزق مقسوم وأن الكد قد لا يغنى فتيلا . أما نحن فاول المعتقدين بذلك ولكننا لا نجترئ على اكتناه ما استأثر الله بعلمه ولا نحاول التنقيب عن عالم الغيب فما يدريني أن كدى هذا قد يحقق لعلم الله السابق ومالى ولاثارة هذه الافكار التى يسوء فهمى لها تصدنى عن الشغل والاجتهاد وتلفتنى عن منهج الرشاد . كلا ان الشريعة الاسلامية جاءت بقوانين الحياة المشاهدة المحسوسة وفى تعاليمها ما يدل الانسان على ذلك دلالة بينة . قرر الاسلام ان الله سبحانه وتعالى يقسم رزقه بين عباده على حسب تفاوتهم فى الجد فمن كان جده أكثر كان حظه أوفر والعكس بالعكس وهذه هى القاعدة التى تبعث الناس الى التسابق فى ميدان هذه الحياة باطمئنان على نوال مكافأة التعب قال عليه الصلاة والسلام (ان الله يعطى العبد على قدر همته ونهمته)

يصرح الاسلام بلسان فصيح ان الاقدام والهمة فى كل أمر هما ملاك النجاح ومسالك الفوز وان الخمول والطأة هما سبب الحرمان وأصل الفاقة قال عليه الصلاة والسلام (التاجر الجسور مرزوق * التاجر الجبان محروم)

ينادى الاسلام متبعيه قائلا ان للحياة قواعد ثابتة ونواميس معينة فمن عارضها عارض ارادة الله تعالى ومن وفق أعماله على نهجها نال بغيته وفاز بطلبه وان الرزق والكسب منضويان هما ايضا تحت هذه النواميس المقررة فمن خالفها حرم

أما المال وما أدراك ما المال فهو في نظر الاسلام من أكبر مقومات حياة الامة ومن اعظم دعائم الارتقاء لها . قال عليه الصلاة والسلام (سيأتي على أمتي زمان يحتاج الرجل فيه للدرهم والدينار يقيم به أمر دينه ودنياه) هذا وقد كان بين أصحاب رسول الله من الاغنياء ما يكفي مالهم لتجريد حملة عسكرية كما حصل من عثمان رضي الله عنه وهل بعد مدح النبي صلى الله عليه وسلم للمال الصالح في قوله (نعم المال الصالح للرجل الصالح) يقال ان دين الاسلام ينافي الاثراء خصوصا في مثل هذا الزمان الذي أخبرنا عنه صلى الله عليه وسلم . نعم نحن في زمان يجب علينا فيه أن نظهر أوامر ديننا القويمة في الجد والكسب حتى تنشط الانفس من عقال خمولها وتمحى تلك الظنون الفاسدة التي يهمس بها بعض من ينتحلون لانفسهم وظيفة التهذيب والتعليم فان العامة صارت الآن لا تسمع من ارشاد الدين الاما ينفرهم عن العمل ويبعدهم عن التكسب ويحبب اليهم القنوع والتقشف وهو ارشاد لم تراع فيه الحكمة النبوية من مداواة القلوب باوفق علاجاتها . أما والعلم لو كان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الناس بكراهة المال وترك العمل ولو بقدر جزء من مائة مما يفعله اليوم بعض المعلمين لما وجد في الصحابة من علك شروى نقير لانهم رضوان الله عليهم كانوا أطوع الناس لسيد الوجود صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فانا نرى الامر بخلاف ذلك على خط مستقيم وهاهي أوامر الله تعالى في كتابه الكريم حاثة على الكسب وهاهي السنة الشريفة داعية اليه باكثر مما نرى في كتب مدنية هذا العصر . قال الله تعالى (ولا تنس نصيبك من الدنيا * فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) وقال عليه الصلاة والسلام (نعم المطية الدنيا فارتحلوها تبلغكم الآخرة) وقال عليه الصلاة والسلام (ليس خيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه بل خيركم من أخذ من هذه وهذه) وقال عليه الصلاة والسلام (طلب الحلال جهاد)

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا مع أصحابه فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم (لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى على نفسه ليكفها عن المسألة ويغنيها عن

الناس ،

هذا العصر بجانبها الا كسلا وجبنا . اذا كان الامر هكذا فاين ذهبت الآن تلك الشهامة القلبية والهمة الاسلامية ثم كيف حل محلها العجز والخور حتى عن نوال ما كان شائعا عند نساء اسلافنا من مكارم الخلال وشرائف الخصال

لم يكف الامة الاسلامية ما هي فيه من الاستكانة حتى قامت بلسان بعض مرشديها تنسب تلك الحالة الى الاسلام زاعمة أن له الاخرى ولغيرها الدنيا . كلا . ان للاسلام الدنيا والاخرى معا (وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين * ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) هذا حديث رب الاسلام (ومن أصدق من الله حديثا)

لا يجنِ المسلمون على دينهم بأكثر مما فعلوا ولينظروا اليه نظر عقل وروية ليروا أن اكثرهم الآن لا يتبعون الا اهواءهم وأفكارهم ولا يمنعوا علماء المدنية من الالتفات الى الاسلام بما يدسونه ظلما اليه وليعلموا أنه سيأتي يوم في مستقبل قريب جدا يظهر الاسلام في أور بابرونق يشبه ما كان عليه في زمن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق * انه كان وعده مفعولا)

﴿ الواجبات الاجتماعية ﴾

لا يخلو أي انسان خصوصا في العصور المتمدنة من أن يكون . (أولا) عضوا في جمعية يحكم بقانونها ويشاطر الاعضاء الآخرين في المعتقد واللغة والمقتضيات الطبيعية . (ثانيا) يكون مرتبطا بعلائق الوطنية والحكومية مع قوم يخالفونه في المعتقدات والعادات . (ثالثا) تكون جمعيته التي يكون هو عضوا منها مسالمة لاتحاد المصالح لجمعيات أخرى تنافيها في سائر الحيثيات أو في اكثرها . (رابعا) تكون جمعيته معادية لجمعية أخرى لاختلاف المسائل الحيوية بينهما . فالثلاث أحوال المتقدمة لا تخلو

ومن لا مهار زق وأن من أهم نواميس الكسب التبكير لحاجة والجد فيها قال عليه الصلاة والسلام (من جدّ وجد ولكل مجتهد نصيب * الصبحة تمنع الرزق) وقال عمر بن الخطاب وهو أحد من يجب الاقتداء بهم (لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة) ومع كل هذا فانا نستطيع أن نسكت كل معارض ونفحم كل مجادل في السعي على الكسب والجد وراء الامل بقوله صلى الله عليه وسلم (اسعوا فان السعي كتب عليكم) هذا والاسلام يحبب الى متبعيه الذين يعسر عليهم الكسب أن يهاجروا الى حيث تسهل لهم المعيشة وتلين الحياة هربا من الفقر الذي يقول عنه سيد الوجود (كاد الفقر أن يكون كفرا) وتحاميا من أن يكون الانسان عالة على غيره . نعم الاسلام يبعث ذويه الى السعي في طلب قوام الحياة ولو باقتحام الاسفار ومواصلة التسيار وخوض العباب وتجشم الاوصاب قال عليه الصلاة والسلام (من أعيته المكاسب فعليه بصراخ * من تعسرت عليه التجارة فعليه بعمان * سافروا تصحوا وتغنموا)

على هذه السنن البينة سار أصحاب سيد الوجود قال الامام أحمد وكان أصحاب الرسول عليه الصلاة والسلام (يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخيلهم) . هذا ومن يتدبر تاريخ الصحابة والتابعين يرى مثالا لهمة واقدام وعزم يحق للنوع الانساني أن يفتخر به حقيقة وأن يتوق للوصول الى بعضه . يرى ماذا . يرى شرذمة قليلة كانت منزوية بين الشعاب والهضاب وهي من الفقر والفاقة بمكان لا يساويها فيه غيرها من الامم قامت تنفض عن رأسها تراب الخمول والضعة ائتمارا بأمثال ما قدمنا من الآي الكريمة والاحاديث الشريفة ولم تزل واضعة اياها نصب عينيها حتى بلغت في مدة ثمانين سنة من الملك وسعة السلطان وامتداد دائرة النفوذ ما لم تبلغه دولة الرومان في مدة ثمانمائة عام . بلغت هذا الملك كله وأخضعته لسيطرتها بطريقة تقرب أن تكون طوعا لا كرها اذا قيست بما كان يستعمله الرومان من ضروب القسوة والوحشية واضطهاد المذاهب الدينية . طالع تاريخ القرن الاول من الاسلام تر بعينيك من عجائب الهمم ما لا نستطيع أن نصفه هنا ولو بوجه عام مما لا تعدهم متدني

أصولهم وألوانهم وأن لا يكون مناط التمايز بينهم الا المزايا الشخصيه والمكتسبات الذاتيه مع جعل هذه الميزة موكولا الحكم فيها الى جانب الخالق جل شأنه وعدم غنائها عن صاحبها امام القانون العادل . أما التحاب بين المسلمين فهو شرط أولى في شرائط الايمان لقوله عليه الصلاة والسلام (لن تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا) ونريد هنا ان ننبه أن هذه المحبة يجب أن تكون صادقة خالية من شوائب الرياء والدهان والاصارت نفاقا ان لم ينكشف سره اليوم ففي الغد . ولهذا يجب السعي في تطهير تلك المحبة وجعلها خالصة كما يسعى لتطهير الايمان من شوائب المكفرات حتى يتم له الحصول عليها ولن يتم له ذلك الا بالتبصر في مبلغ علاقاته مع بني ملته وفي نتائج ركونه اليهم او ابتعاده عنهم وفي عواقب الاخلاص لهم أو مداراتهم بشرط أن يكون عالما بحقيقة الحياة وتكاليفها يرى رأى العين أن حياته مرتبطة بحياتهم وموته بموتهم . اذا تم له الحصول على هذا التبصر كما يجب يجد نفسه مسوقا رغم أنفه الى اخلاص الحب لبني ملته كما يكون مسوقا للالتجاء الى حصن شامخ هربا من سيل جارف . هذه المحبة التي يدعو اليها الاسلام هي مناط كل سعادة اجتماعيه وملاك كل مدنية حقيقيه أدرس أحوال الامم المتمدنه وتأمل جيدا في دقائق أجزائها تر أن أكثر الامم تماسكا بين آحادها وتلاصقا بين أفرادها هي أسبقهم الى مضمار السعادة الحيويه وأقواهم كلمة في الاحوال العموميه . ترى مثل هذه الامة لا تعثر حتى تقوم ولا تهمد حتى تنشط فبينما تراها مرتبكة في أمورها الخارجيه ومهددة في منابعها الحيويه مما يقرب اليك الجزم بقرب سقوطها ووشك انحلالها لا تلبث أن تراها قامت تنفض عن رأسها غبار الارتباك وصاحت بمن يناويها من كل جانب فبددتهم بغير سلاح ورفعت في سرهم الاقداح . هذا من أسرار التماسك الذي هو نتيجة المحبة وليس ما نراه في الامم اليوم الا جزأ يسيرا مما كان بين آبائنا الاول فرفعهم الى أوج لم ينله للآن غيرهم وأوصلهم الى مجد لم يتق اليه سواهم . تم لهم ذلك بعد التقاطع والتنابذ بفضل الديانة

منها أبدا جمعية من الجمعيات الكبيرة الحية وقد ينضاف اليها الحال الاخير حينا الاحيان أو أحيانا كثيرة على حسب أهميتها في الوجود فانا نرى باعيننا ان الأمم مدنية راهمية تجبرها دواعي الاستعمار والى مواصلة الحروب كل آن حرصا على مصالحها ولو مع قبائل صغيرة

مجرد النظر الى هذا التقسيم يوجب الاعتراف بأنه تقسيم طبيعي لا مناص منه لا لسان حال كل أمة متمدنة وغير متمدنه معاصرة لنا او بعيدة العهد عنا . نقول الآن ان كل شريعة عادلة يجب أن تضع لكل من هذه الأقسام الاربعة واجبات تلزم رعاياها بملاحظتها امام كل قسم منها بشرط أن تكون تلك الواجبات منطبقة على العدالة الحقه وموافقة لسنن هذا الوجود وهذا أمر لم يتوصل الى اتمامه وتنفيذ على حسب نواميس العدل الحق الى هذه الساعة الا الدين الاسلامى واليك التفصيل والبرهان .

الاسلام يقسم العالم فى نظره الى أربعة أقسام كما قدمنا و يحدد بالنسبة لكل قسم منها واجبات خاصة و يفرض على المسلمين مراعاتها وملاحظتها . فالناس أمامه تنقسم (أولا) الى مسلمين . (ثانيا) الى ذميين وهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين يكونون فى ذمة الاسلام ومحكومين بقوانينه (ثالثا) الى معاهدين أو مسالمين لحكومة الاسلام (رابعا) الى محاربين له . فلنتكلم الآن على الواجبات المفروض على المسلمين مراعاتها بالنسبة لكل قسم من هذه الاربعة أقسام فنقول .

واجبات المسلمين بالنسبة لبعضهم

يجب على المسلم بالنسبة لسائر المسلمين أن يلاحظ نحوهم كما تستلزمه الاخوة الحقه مثل المحبة والمساواة فى سائر الحقوق الدينية والسياسيه . نعم يجب على المسلم أن يعتبر سائر أعضاء الجمعية اخوانا له بصرف النظر عن اختلاف شؤونهم وتباين

فقال احملوها فحملوا فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطيناه ما يشغله عن قيامه وصيامه
او جعوا بنا لكي نعينه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمنا عن عبادة
ربه وما بنا من الكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا •
بديهي ان هذه المحبة الصحيحة في الأمة الاسلاميه الأولى تأيدت دعائم المساواة والحرية
والعدالة فيها تأييدا لا يبلغ شأوه ولا يحصل بغير الاسلام على جزء منه مما سنتكلم
عليه تفصيلا في فرصة أخرى •
هذا وقد أناط الدين الاسلامي بكل فرد من أفراد المسلمين واجب السعي في اعلاء كلمة
الأمة وتأييد مركزها وقرر أن أعظم عبادة يحبها الله تعالى هي السعي وراء تحقيق
السعادة العموميه قال عليه الصلاة والسلام من حديث (ان صبر أحدكم ساعة في
بعض مواطن الاسلام خير له من أن يعبد الله وحده أربعين عاما) وقال عليه
الصلاة والسلام (صلاح ذات البين خير من عامة الصلاة والصوم) وقال عليه الصلاة
والسلام (عدل يوم خير من عبادة ستين سنة * من قضى حاجة لأخيه فكأنما
خدم الله عمره * من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها
كان خيرا له من اعتكاف شهرين * من علم علما فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام
من نار) لا شك أن من يتأمل فيما سردناه هنا من الاحاديث الشريفة يرى بعينيه
أن مقصد الله جل وعلا من سن الاديان ليس هو التهالك في العبادة الجسميه أو التفاني
في الزهادة المضنيه بل قصده تهذيب الجمعيات البشريه وترقيتها الى أوج مدنيتها
بسيادة النواميس الممدنة على افرادها • ألا ترى أنه يقول ان سماع كلمة حكمة
خير من اعتكاف شهرين وان اصلاح ذات البين خير من عامة الصلاة والصيام ⁘
اللهم ارزق المسلمين تبصرا في دينهم وهمة لمحو الخزعبلات من أذهانهم حتى
يستطيعوا أن يروا الاسلام بالعين التي يجب أن يرى بها فان من يفهم ما نقلناه هنا
من الاخبار النبويه يتحقق أن المسلمين الآن بتقاطعهم وتنابذهم وجهلهم قد نبذوا
دينهم ظهريا واستوجبوا سخط الخالق باتباعهم لاهوائهم • نعم أن هذه

الاسلاميه والعمل بأوامرها السماويه ولو أردنا أن ننقل هنا ما ورد في ضرورة التحاب بين المسلمين للزمنا صفحات كثيرة جدّا فنكتفي بايراد حديث شريف يدلنا على نقصان اسلام الذين يدعونه زورا حالة كونهم لا يهتمون الا بأنفسهم ولاذهم صارفين النظر عن كل ما يعود بالنفع على اخوانهم وهو (ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين فليس منهم) * ولنورد هنا بعض حقائق تاريخيه تدلنا على مبلغ المحبة الاخوية التي كانت موجودة بين افراد الجمعية الاسلاميه الأولى ليتعظ بها ابناء هذا العصر وليعلموا انهم بلغوا منها درجة لا تحصل بين أخوين شقيقين في هذا الزمان • قال حذيفة العدوي انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عم لي ومعي شيء من ماء وانا أقول ان كان به رمق سقيته ومسحت به وجهه فاذا أنا به فقلت أسقيك فأشار الى أن نعم فاذا رجل يقول آه فأشار ابن عمي الى أن انطلق به اليه قال فجئته فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك فسمع به آخر وقال آه فاشار هشام انطلق به اليه فاذا هو قد مات فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عمي فاذا هو قد مات • أنظر الى هذه الأرواح الطاهرة التي تشعر ببعضها حتى في ساعة لا تستطيع الوالدة فيها أن تفتكر في فلذة كبدها • أنظر الى هذه النفوس الزكية التي تؤثر غيرها عليها في ساعة هول عظيم وألم جسيم ثم تأمل فيما تستلزمه هذه المحبة من الاوصاف التي يفتخر بها هذا الانسان ويدعي استنادا عليها انه أرقى من الحيوان • هل بعد هذا التماسك العجيب بين افراد آبائنا الأول نستغرب سرعة امتلاكهم لأزمة هذه المعمورة مع قلة عددهم وعددهم • هذه المحبة الحقه كانت شأن كل فرد من الافراد سواء كان أميرا أوحقيرا غنيا أو فقيرا وما كان يصد ذا المركز السامي ما هو فيه من الرئاسة عن اجراء واجبها بدون اخلال بوظيفته • اجتمع مرة قراء البصرة الى ابن عباس وهو عامل عليها (أي واليها) فقالوا لنا جار صوام قوام يتمنى كل واحد منا أن يكون مثله وقد زوج ابنته من ابن أخيه وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به فقام عبد الله بن عباس فأخذ بأيديهم وأدخلهم داره وفتح صندوقا فأخرج منه ست بدر

(أى الخلافه) شورى . فهل سمعت أيها القارئ فى تاريخ البشر ان حب المساواة والاخاء والحريه ساد فى أمة من أمم الارض الى هذه الدرجة . ان هذه المساواة لم يحلم بها فيلسوف للآن حتى فى آخر القرن التاسع عشر ولا يتصور احد من متشرعى هذا القرن أن من الممكن حدوث هذه المساواة ولا بين أكثر الامم مدنية وعدلا . فمن يلومنى الآن اذا قلت بارفع صوت ان هذه المساواة هى آخر ما يمكن حدوثه بين البشر وأن كل خطوة تخطوها الامم المرتقيه فى سبيل تعميم هذا المبدأ العظيم ليس هو الا تقربا من هذا الأس الاسلامى . ومن يكذبنى اذا قلت ان هذه المساواة الحقه لم تسطر للآن الا فى الكتب الاسلاميه . اللهم أهد المسلمين للتمتع بجمال دينهم وألهمهم ذكرى مؤثل مجدهم

هنا يحتمل أن يسألنا سائل فيقول اذا كان الاسلام كما ذكرت قرر المساواة بين الارقاء والاحرار الى هذه الدرجة واظهر لهم من الشفقة والرحمة ما لم يحصل مثله فى تاريخ البشر باسره حتى قرر قتل الحر بالعبد وعدم قتل العبد بالحر فلماذا لم يقرر ابطال الرق ومحوه . فهل كان ابطال الرق أشد صعوبة من ابطال عبادة الاوثان فنجيب أن الاسلام دين عام لم يأت الا لأجل أن يتبع ويسار بحسب تعاليمه ولا يصح ذلك الا اذا كانت أوامره ونواهيه ملائمة للطبيعة البشريه التى فطر الناس عليها ومناسبة للبواعث والأميال الانسانية التى لا مفر من التأثر بتأثيراتها ومشاكلة للنواميس السائدة على الجمعية الآدميه رغم أنفها وعلى غير علم من أفرادها ليرتقى النوع الانسانى تدريجا من حالة البهيمية التى كان فيها الى ذروة المدنيه التى سيلاقيها . هذه النواميس أحس بوجودها فلاسفة العمران مثل (أوجست لكنت) و (هجل) و (سبنسر) وغيرهم لانهم رأوا النوع الانسانى متبعا سلسلة فى الترقيات منتظمة الحلقات لا يمكن تخالفها بوجه من الوجوه رغما عن الفتن التى تعتريه والثورات والمظالم التى تنشب فيه بل قالوا ان كل هذه العقبات التى تظهر للنظر البسيط عوائق وحوائل ما هى الا فواعل تسوق الى الامام وتخرج الانسان من الخلط الى النظام . فكل حكمة يقولها الفلاسفة مهما ظهرت للسامع المجرد سامية

الاحاديث تدلنا أن التقاطع والتباغض ينافى الاسلام بالمرة بل هو مروق منه فان الله سبحانه وتعالى لم ينزل هذا الدين للافراد بل أنزله لعموم الجمعية فان أكثر أوامره لا يمكن العمل بها الا بالالتئام والوئام لا بالتقاطع والانفصام قال عليه الصلاة والسلام (الاسلام الى الجماعة أحوج من الجماعة الى الاسلام)

نحن لا نحب أن نختم هذا الفصل قبل أن نرى القارئ اللبيب أحكام الديانة الاسلامية بالنسبة للارقاء فان فى ذكر هذه المسألة فوائد جليلة جدا تجعلنا ندرك الفرق الهائل بين العدالة الالهيه والعدالة البشريه فنقول . كل ما رأيته من حقوق المسلم على المسلم ينطبق تماما على الارقاء فهم بحكم الشرع اخوانهم واليهم للحديث الشريف (اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم الخ) وبناء على هذا فليس لاعظم عظيم حق فى التفاخر على عبد زنجى مسلم مهما كانت صفته . ومما يجمل الاستشهاد به فى هذا الموضوع أن أبا ذر الغفارى رضى الله عنه كان يناقش عبدا بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم فغضب منه وقال له يا ابن السوداء فما أتم هذه الكلمة حتى التفت اليه النبى صلى الله عليه وسلم وقال له طف الصاع طف الصاع ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل الا بعمل صالح فوضع أبو ذر عند ذلك خده على التراب وقال للزنجى قم فطأ على خدى . وكان عبد الرحمن بن عوف اذا مشى لا يفترق عن عبيده لتشابه ألبستهم وتشاكل ازيائهم وعدم تقدمه عليهم وروى أن الامام عليا رضى الله تعالى عنه ذهب مرة الى السوق مع رقيقه فاشترى ثوبين احدهما أكثر ثمنا من الآخر فاعطى خادمه الأثمن وأخذ لنفسه الآخر فقال له الرقيق أنت مولاى أحق بهذا الثوب فقال له أمير المؤمنين كلا انك أولى به منى لأنك شاب وأنا فقد هرمت . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول . ان أبا بكر سيدنا اعتق سيدنا (يعنى بلالا الزنجى) فانظر بأبيك كيف ساد حب المساواة فى كبار الصحابة وهم ملوك العرب فى الجاهلية حتى صار مثل عمر لا ينظر الى بلال الزنجى من حيث خصائصه لا من حيث لونه ولا اصالته . ولما احتضر عمر لم يرد تعيين ... له سمع يقول . لو كان سالم مولى أبى حذيفة (أى رقيقه سابقا) حيا ما جعلتها

كانت عنده لاتفترق عن الجماوات والبهائم ولما جاء الرقيق رفع عن كاهلها كثيرا
من المصاعب التى كانت منوطة بذاتها وأسماها نوعاما فى عين الرجل لان دخول
الغريب الى العائلة يقضى على افرادها باحترام بعضهم بعضا امامه . كل هذه المزايا
أثرت على المرأة تأثيرا حسنا أهلها الآن ترتقى سلما من التهذيب و بترقى المرأة تحسن
شأن النوع البشرى وارتقى تبعا لها الى معارج الفلاح أما الآن فلم يبق لزوم
للاسترقاق فان الاعمال قد خفت وطأتها عن عواهن البشر وجاءت الآلات
الميكانيكيه فأراحت الانسان كثيرا مما كان عليه فى الأزمنة السابقه) انتهى
اختصار .

نقول ولو كانت الديانة الاسلامية أبطلت الاسترقاق من منذ ثلاثة عشر قرنا لكانت
خالفت سنة الوجود وجاءت بأمر يؤخر متبعيها عن الرقى والمدنيه ولكن حاشاها من
معارضته نواميس الحضارة . فانها أقرته بعد ان حصرته فى دائرة محيطها الحكمة
والعدالة وأسبغت على الآسر والمأسور نعما لا يمكن تفضيل أحدهما على الآخر فيها
لم تبحه الا فى الحروب الشرعيه ضد الامم الوحشية الغير اسلاميه بينما كانت الامم
الأخرى متبعة فى الاسترقاق طرقا بربريه يأنفها الانسان ويستقبحها الحيوان
. ثم لم يكف الاسلام حصره فى هذه الدائرة المحكمة بل جعل للارقاء حقوقا ما كان
يحكم بها أحرار الأمم الأخرى فى أكثر الممالك حضارة وتهذيبا . ولو كانت الأمم
الاوربيه تعلم مقدار عناية المسلمين بارقائهم وشفقتهم عليهم ومساواتهم اياهم لأنفسهم
حتى وانهم اذا أعتقوهم بعد ان لم يبعدوهم ويرجوهم قبولهم كما يرجو الأب الشفوق ناظر مدرسة
كبيرة ان يقبل ابنه فى سلك تلامذته ليكون يراه يوما ما آدميا كاملا . وفى الواقع
فما كان أرقاء المسلمين واخوانهم منهم الا فى الفيافى والقفار كان هؤلاء فى الجمعية
الاسلاميه موضوع الاحترام والتجلة وشاغلو لاسمى المراكز الاجتماعيه فى
الدولة الحربيه مثل بلال وسالم وسلمان وغيرهم . وما اوحق المساواة والحرية
عند ملوك السودان ان عمر بن الخطاب الذى كانت تهتز عروش الملوك عند ذكر

عالية فلا تتصور أن يمكن العمل بها فى كل طبقات الامم الا اذا وحظ معها سير نواميس التدرج البشرى وتطوره وهيهات أن يصل الحكماء الى سير تلك النواميس بالدقة مهما كانوا مطلعين أو منقبين ٠

ان من يمعن نظره فى تطورات الانسان وتدرجه فى الترقى الفكرى والمادى يرى بطريقة محسوسة أن كل تطور دخل فيه شعب من الشعوب لم يحصل الا فى الوقت الذى صار فيه الجسم العام للهيئة الاجتماعية متهيأ ومستعدا للدخول فيه ٠ ان نواميس الحرية والمساواة لم تشرق على أفق بعض ممالك أوربا ائتمارا بقول فيلسوف أو اتباعا لنصيحة حكيم ٠ كلا بل تقدم ذلك مناسبات ومقتضيات هيأت جسم الهيئة الاجتماعية الى قبول شكل آخر غير الشكل التى كانت به ٠ وهذا بحث لو أطلقنا له عنان القلم لأدانا الى تطويل ليس هنا موضعه

بناء على هذه القواعد الاساسية الثابتة جاءت الديانة الاسلامية مراعية لسير تلك النواميس الطبيعية السائدة على الانسان مراعاة تدهش المتبصر وتبهت المتدبر ٠ فبينما نرى القوانين والقواعد الوضعية التى رقت المجتمعات حينا من الازمنة السابقة صارت الآن مما لا ينطبق أصلا على الاحوال الراهنة نرى بعكس ذلك القواعد الاسلاميه حافظة شبيبتها لم يعترها هرم ولم يعتورها سقم ٠ نراها لم تزل ولن تزال كما كانت تنطبق على كل جمعية وتلائم كل استعداد وقابليه ٠ ذلك لانها هى نفسها تلك النواميس المرقية التى ظل يتحسسها علماء العمران من أول نشأة الانسان للآن ٠ نحن لا نقدم كل هذه المقدمة لنبرهن للعالم أن الرق قاعدة من قواعد الاسلام يجب أن يوجد للآن ولكنا نريد أن نعلل عدم ابطال الاسلام له فى أول نشأته بالبرهان الحسى والدليل المشاهد ولا نرى لأجل هذا دليلا أقوى من نقل قول العلامة لاروس فى دائرة معارفه ٠ ٠ قال (أن الحروب افادت النوع البشرى كثيرا حتى أن أسوأ نتيجة من نتائجها وهى الاسترقاق لم تخل من فائدة كبرى ومزية عظمى ٠ ولا يستغرب القارئ هذا الأمر فان ترقى النوع البشرى قد يأتى أحيانا من طرق لا يظن مجيئه منها ٠ فبالاسترقاق تحررت المرأة من ذل الاسر الذى كانت فيه عند بعلها فانها

ما الاسلام وهو دين المدنية الحقيقية وملاك السعادة الانسانيه فقد اختط لمتبعيه
ن هذه الحيثية خطة ليس فى مقدور مجموع الفلاسفة عموما ان يقرر وامثالها فى
ذهان أعمهم ولو بلغوا من السلطان على الافكار أبعد غاية . كيف توصل الاسلام
ترى الى اقتلاع جذور الاحقاد الدينية من عقول متبعيه بدون أن يقال شيأ تما
ن محبته فى أنفسهم مع علمنا بأن أكثر الامم محبة لدينها واحتفاظا به هى أشدها
حقدا على مخالفيها . انه توصل لذلك بطريقة لم نسمع بها عن قادة المدنيه ولم
قررها العالم العامى الا من منذ أمد قريب أى بعد ان وقف علماء الانسان والعمران
لى أسرار النفس وتأثير المدنيه عليها . فبينما كانت رؤساء أكثر الأديان الأخرى
قولون لمتبعيهم . ان الله قد أمر أن تكون العائلة البشرية كلها أمة واحدة
متحدة الدين والاخلاق والعادات فاعملوا على تأييد هذا المبدإ ما استطعتم لذلك
سبيلا فان اختلاف النوع البشرى يسخط الله لمعارضته لارادته الازلية كان الله
تعالى يوحى الى نبيه لباب الحكمة قائلا له وللمؤمنين (ولو شاء ربك لجعل الناس
أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم * ولو شاء ربك
لآمن من فى الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين)
انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء)

وبينما كانت رؤساء أكثر الأديان يأمرون متبعيهم باستعمال أشد الطرق الاكراهية
فظاعة لحمل الناس على الدخول فى ملتهم ولو أدى ذلك الى قتل الابرياء وتيتيم الابناء
وتخريب العمران وزعزعة أركان السلام كان الله تعالى ينزل على رسوله من
سماء الرحمة أى الحكمة قائلا له وللمؤمنين (وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن
ومن شاء فليكفر * لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغى) * وادع الى
سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن ان ربك هو أعلم بمن
ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين)

* كل هذه الآيات البينات غرست فى أفئدة المسلمين قاعدتين عظيمتين محتا من

اسمه قال لجلسائه ان أبا بكر سيدنا وأعتق سيدنا (يعني بلالا) لنزلوا عن عروشهم وقدموا أنفسهم أرقاء لهذه الجمعية التي تجعل عبيدها سادتها انظر المزايا هم الشخصية وخصائصهم الذاتيه .

قلنا كل هذا ولكن هل الاسلام أقر الاسترقاق على وجه الاطراد ولم يشر بطرف خفي يفهمه اللبيب انه سيكون يوما ما شرا لا خيرا كما هو شأنه الآن نعم أشار الى ذلك باشارة صريحة يفهمها كل انسان ولا سبيل لتأويلها فقال عليه الصلاة والسلام (شر المال في آخر الزمان المماليك .)

أنظر ببصيرتك الى هذه المعجزات العلميه وريض فكرك في الديانة الاسلاميه وكذب ولو بقلبك الطغام الذين ألصقوا بها المشائن الوهميه والمعاير الخرافيه فقالوا انها تعتبر الرقيق حيوانا وتحث على النخاسه وتندب اليها ومفتريات أخرى تليت في المجامع وتشبع بها كل سامع ولكن لا بد للحقيقة أن تظهر وللباطل أن يدحر وللاسلام أن يعرف ويشهر (ولتعلمن نبأه بعد حين)

واجبات المسلمين بالنسبة للذميين أي لاهل الكتاب الذين هم في ذمة المسلمين

من يتدبر في تاريخ الانسان من مبدئه الى يومنا هذا يتحقق ان محبته لدينه قد تغلبت في فؤاده على كل محبة سواها فتراه يضحي نفسه وأهله وماله في سبيل تأييده ونصره وهو قرير العين منشرح الخاطر . هذه المحبة الدينية فهمها أكثر الاقوام على غير المراد منها وقذفوا بها الى الافراط الهائل حتى حببت اليهم اجتراح كل أنواع المظالم واقتراف انكاء الجرائم تحت حجة نصر الدين وكبح جماح الملحدين . حصل كل ذلك الجهل المتدينين لنواميس الحياة البشريه وقوانين الهيئات الاجتماعيه مما كان له أسوأ أثر في تاريخ أمثال هذه الامم الحقودة .

(من آذى ذميا فأنا خصمه ومن كنت خصمه فقد خصمته يوم القيامة * من قذف ذميا حد له يوم القيامة بسياط من نار) .

هذا و ديننا الكريم يلزمنا بمساواتهم بأنفسنا أمام القانون ويزجرنا أشد الزجر عن اهتضام حقوقهم وهو الأمر الذى لم يسبق له مثيل فى تاريخ أى أمة من أمم الأرض . أرنى أى أمة تأيدت فيها قواعد العدالة ورسخت فيها أصولها لدرجة تقتل أحد أعضائها عقوبة له على قتله أحد الاجانب عن دينها الرسمى حالة كونها فى اوج عظمتها وقادرة على أن تفعل ما أرادت من أنواع المظالم فى جانبهم . جاء فى التاريخ الاسلامى ان يهوديا اشتكى عليا للامام عمر رضى الله عنهما وعلى كما لا يخفى ابن عم النبي وزوج ابنته وأحد المرشحين اركز الخلافة . فقال له عمر قم يا أبا الحسن فاجلس أمام خصمك ففعل ولكن مع تأثر لاح على وجهه فلما انتهت القضية سأله عمر قائلا أ كرهت يا على أن تجلس أمام خصمك قال لا ولكنى تكدرت لكونك لم تلاحظ المساواة بيننا بقولك لى يا أبا الحسن (لأن الكنية تشير الى تعظيم) . قل لى بعيشك هل ورد فى تاريخ بنى آدم مثل هذه المساواة أمام القانون بين أحد عظماء أمة عظيمة يهتز لها عروش الملوك والقياصرة وبين رجل من السوقة غريب عن ديانتها . هذا هو تاريخ الامم جمعاء يخبرنا ان المساواة لهذا الحد لم تقرر حتى بين الطبقات المختلفة فى الأمة الواحدة الا من منذ زمن قريب جدا مما يحدو بنا الى الجزم بأن هذه العدالة الحقه لم يعمل بها مطلقا الا فى الامة الاسلامية .

كانت العدالة فى الامم المتمدنة القديمة اسما بلا جسم وكانت العقوبات تتنوع وتختلف باختلاف الرتب والالقاب اما الشعب ذاته فكان تحت رحمة اهواء سادته الاعلين وقادته الغالين . اما المساواة التى يتبجح بها فلاسفة هذا العصر فهى بنت الثورة الفرنساويه الهائلة التى بيعت فيها المهج بالمجان وصبغت فيها الأرض بالارجوان قال المسيو لاروس فى دائرة معارفه (ان العقوبات فى روما عاصمة دولة الرومان) كانت تختلف دائما فى الجنايات المتشابهة على حسب اختلاف حالة

نفوسهم كل حقد ديني ولاشت كل تعصب مذموم . القاعدة الاولى هي فهمهم من منطوق هذه الآيات أن الله سبحانه وتعالى قضى في سابق علمه ضرورة افتراق العالم البشري الى جمعيات متخالفة المبادى والغايات متباينة المشارب والاعتقادات فيكون الساعى ضد هذا القضاء الالهى بغير مارسم له عاصيا ربه مستحقا سخطه وغضبه . القاعدة الثانية هي استنتاجهم من هذه الآيات نفسها أن تنكب الناس عن دين الله سببه تفاوت مداركهم في الفهم واختلافهم في درجات العقل وأن لاسبيل الى انتشار هذا الدين الا بين من أسعدهم الجد بادراك سره وفهم المراد منه ولذلك أمرهم أن يسعوا الى نشر الحقيقة الاسلامية من بابها وهو الدعوة اليها بالحكمة والموعظة الحسنة وبالجدل الذى لا تكون عاقبته وخيمة على أحد الجانبين !. هاتان النظريتان اللتان يفهمهما المسلمون من كتابهم المبين تجعلهم لا ينظرون في اختلاف الأديان والمتدينين الا أشياء مرادة لله تعالى سبق بها قضاؤه واستلزمتها حكمته ليتم الابداع الذى أراده وقدره لهذا النوع البشري ويزيدهم رسوخا في عقيدتهم هذه ما أثبته علماء العمران حديثا من ان اختلاف النوع البشري ضروري لانماء المدنية واستمرارها ولازم لايراد هذا النوع موارد سعادته المرجوة . بعد ان يقرر الاسلام في اذهاننا هذه المبادى الحكمية امرنا بالتخلق باخلاق الله في معاملة اللاوين الكشح عن شريعته فانه سبحانه تعالى قادر على ان يعاملهم بما لا يطيقونه ولكنه لا يفعل ذلك بل يعاملهم في الحياة الدنيا أسوة غيرهم وربما يميزهم عن سواهم اذا كانوا أكثر أهلية منهم لنوال السعادة المادية . (ومن يرد حرث الدنيا نؤته منها) . فهو يأمرنا الاسلام ان نعدل ستارا كثيفا على معتقدات مخالفينا في الدين ويحفنا على معاملتهم بانواع الرفق ومكارم الاخلاق قال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين) .

... بانا عن أذاهم وعما كرتهم ونصب المخائل لمشارتهم قال عليه الصلاة والسلام

صحابه عن اقراضه فانه كان منهم المثرون وذو والاملاك الشاسعة وكلهم مستعد
يضحى نفسه ونفيسه فى سبيل مرضاة نبيه ولكنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك
للامة وارشادا لها ان الاسلام أكبر وأجل من أن يأمر ذويه بقطع العلائق
يعيشون معهم فى مكان واحد • بحجة أنهم مغايرون لهم فى المعتقد وفى ذلك
ناطقة على أن المسلم يستطيع أن يعيش بمفرده فى بلاد أجنبية عن دينه ولا
كون أهلها من غير ملته بل ويسمح له أن يتزوج منهم •

فيما بين أيدينا من أسفار المدنية ما يرينا ان هنالك فلسفة تهدى الى احترام
ع البشرى بمثل ما يهدى اليه الاسلام ويأمر به • تصفح تواريخ الامم سابقها
نهاتر بعينيك من آثار قسوة الانسان على الانسان ما يحملك على اليأس من
ة ناموس الاحترام النوعى بين افراد البشر ويجعلك تثق بقول المتنبي

والظلم من شيم النفوس فان تجد * ذا عفة فلعله لا يظلم

بنا التاريخ من آثار ظلم الانسان للانسان ما تقشعر له الابدان ويخجل
لحيوان وان كل هذه الفظائع كانت تحصل انتصارا للاديان • نحن
قرار ديننا بها ويأمر ذويه بالفتك بمن يخالفهم واستئصال شأفتهم بأفظع
ن ولكننا ننسب ذلك كله الى سوء فهم متبعيها وادخالهم الغش والتدليس فيها
بهم الشخصيه وأميالهم البهيميه • قد بلغت تلك الوحشية فى الاكراه
ة كانوا يرمون بنى نوعهم طعمة للنار المتأججة أو فريسة للحيوانات الكاسرة
يطون رجليه فى ذيلى حصانين شديدين ويطلقونهما فى اتجاهين متخالفين
بون على جلودهم القطران والنار غاليين فى النار أو يعلقونهم على
هادئة أياما عديدة ولا يمتعون بأنينهم ولا زفيرهم فتتساقط لحومهم
شحومهم • كل ذلك كان يحصل على مرآى ومسمع من الناس فلا يجدون
نفسهم فؤادا شفيقا أو احساسا يتأثر • بل كانوا يعيرون عليهم متفرجين
ن قل بأبيك أين هذه الصدور المتأججة بالاحقاد المتلهبة بالاضغان التى

المجرمين وحيثيتهم) ثم ذكر تفصيل ذلك الجور وانتقل من قانون الرومان الى قانون
الفرنساويين قبل الثورة الفرنساويه وألصق به مثل هذا الخلل فى قواعد العدالة
ثم قال (ان ثورة سنة ١٧٨٩ قذفت كل هذه الامتيازات بنفس الحركة التى
محت الالقاب المختلفة التى كانت تابعة لاصالة الشخص أو للوراثه .)
فقل لى بعيشك كيف لا يفتخر المسلمون بدينهم اذا تحققوا أن هذه المساواة التى يقول
عنها الفلاسفة انها سبب كل سعادة اجتماعيه لم تقرر لأول مرة الا فى الجمعية
الاسلاميه وانها لم تقرر فقط بالنسبة للمسلمين فيما بينهم بل بين أعظم عظيم فيهم
وبين أحقر حقير من غير ملتهم . اللهم انا نعتقد ان هذه العدالة ليست من موضوعات
بشر ولم تكن فى مكنتهم طالما قبل أربعة عشر قرنا بل هى عدالتك التى غمرت
شئ وسادت كل شئ فمتعنا اللهم بالتدبر فى معجزات دينك انك على كل شئ
ير .

سلام يأمرنا بمجاملة الاجانب عن ديننا ومحاسنتهم ولكن لا من باب المواربة
داهنة خوفا منهم أو طمعا فيهم . كلا . بل عن صفاء نية وسلامة طوية حتى
ينهانا عن اغتياب أحدهم وذكره بما يكره كما ينهانا عن اغتياب أحدنا سواء بسواء
حال لنا بوجه من الوجوه نصب الأوهاق لهم لمصادرة أشيائهم تحت ستار
ون المموه أو العدالة الوهمية كما فعله ويفعله كثير من الامم بالنسبة للمخالفين
داتها .

ك لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أعظم اسوة يجب أن نأتسى بها
املة الاجانب عن ديننا ومخالفى معتقداتنا فانه عليه أشرف التحية والسلام
ضر ولائمهم ويغشى مجالسهم ويشيع جنائزهم ويعزيهم على مصائبهم
لهم بكل أنواع المعاملات الاجتماعيه التى لا بد منها فى كل جمعية محكومة
واحد وشاغلة لحيز مشترك . روت السنة الكريمة ان سيد الوجود صلى
ه وسلم كان يقترض من أهل الكتاب نقودا ويرهنهم أمتعته الشريفة لاعوزا

الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين الآية) وأرسل عمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة الى أخيه هدية وهو مشرك .

الاسلام دين عام لم يجعله الله خاتمة للاديان وهو مريد به التفريق بين الأهل والعشيرة ولا بين أبناء الوطن الواحد ولا بين النوع الانسانى بأكمله بل ان الرجل ليستطيع أن يكون مسلما وهو فى عائلة كل افرادها مخالفون له فى المعتقد والمذهب ولا تحمله تلك المخالفة على عمل شئ ضدهم على الاطلاق بل يلزمه الدين بعمل واجباته بالنسبة لهم والمدافعة عن حقوقهم ماداموا مراعين نحوه شرائط المحبة وصدق النية

الاسلام لا يكلفنا بجميل الخصال ومحاسن الخلال لنفعلها فقط فيما بيننا بل يكلفنا بها لنقوم بها نحو العالم أجمع طارحين على اختلاف الديانات غطاء كثيفا وحجابا غليظا قال عليه الصلاة والسلام (خاب عبد وخسر لم يجعل الله فى قلبه رحمة للبشر) وقال (تصدقوا على أهل الاديان كلها) بهذه الاوامر الالهيه عمل المسلمون ويعملون ولو اتهمهم بضد ذلك المضلون . كان عمر جالسا بين أصحابه فمر به رجل من أهل الذمة يتسول فنظر الى مجالسيه وقال لهم اما لم ننصف الرجل أيصح أن نأخذ منه الجزية وهو شاب ونتركه يتسول وهو شيخ . كلا . وأمر له براتب يصرف له من بيت مال المسلمين . فتدبر رحمك الله فى هذه النفوس الكريمة والذرائع الرحيمة واعجب كيف تمكن الاسلام بنور الله ان يؤثر على أفئدة أولئك العرب الذين كان يضرب المثل بجاهليتهم حتى جعلهم غرة فى وجه المكارم وآية فى عدم الحقد الدينى فى زمان كانت فيه هذه الأميال الشريفة مفقودة من بين النوع البشرى بأسره اما من جهة حسن معاشرة المسلمين لمن يعيشون بين ظهرانيهم من أصحاب الديانات الأخرى فمالم يرد مثله فى تاريخ البشر قاطبة . نعم بلغت منهم حسن المعاشرة مخالفيهم فى المعتقد مبلغا لا نراه يحصل الآن ولا بين أخوين شقيقين يربيا فى عائلة واحدة وتفرعا من نبعة مشتركة . قال مجاهد كنت عند عبد الله

تعمل ذويها على استئصال الامم ومحوا اسمها المجرد رفضها ترك دينها من تلك الصدور الاسلامية الرحبة المملوءة حكمة ورحمة المفعمة مروءة وهمة التى كانت تسمع نواقيس الكنائس أن تدق بازاء ما ذن المساجد بدون أن تحرك منهم ساكنا أو تسبب غيظا بينما كانت مقاليد مقادير العالم باسره بين أيدى المسلمين بلا منازع ولا شريك فانهم كانوا يستطيعون ولا شك أن يجبروا على حرية أديان مخالفيهم مثل ما فعلت الرومان وغلت فيه .

كان الجيش الاسلامى يدخل مكللا بالفخار فى احشاء الممالك المخالفة له اعتقادا فيجعل أكبرهم تطمين الناس على دينهم وتهدئ روعهم على حفظ معابدهم متعهدا لهم بحمايتهم والدفاع عن ذمارهم ويطلق لهم تمام الحرية فى اجراء كل طقوسهم الدينية وعوائدهم الملية . كل ذلك عملا بتعاليم الاسلام وجريا على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

هل بعد هذا يستطيع مكابر أن ينكر على المسلمين احترامهم للنوع البشرى أكثر من كل أمة سواهم أو يجحد أن دينهم أعلى وأسمى من أن يبنى على اختلاف المعتقدات لاباحة المطلقة فى سبيل الفتك والقسوة . الاسلام لا يحلل الجور لمتبعيه حتى مع لدأعدائهم فى ساحة الوغى وميدان الهيجاء قال تعالى (وقاتلوا فى سبيل الله لذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين)

لاسلام لا يأمر الرجل بقطيعة أهله المخالفة دينه لدينهم بل يوجب عليه معاشرتهم لمعروف وعمل كل الطرق فى أداء واجباته نحوهم قال تعالى (ووصينا الانسان الديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله فى عامين أن اشكر لى ولوالديك الى المصير ن جاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا روفا واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون)

ى عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما قالت أتتنى أمى راغبة فى عهد النبى الله عليه وسلم فسألته أأصلها قال نعم قال ابن عيينة فأنزل الله تعالى (لا ينهاكم

تمكن من تأسيس الحرية الدينيه) أما يحق لنا نحن بعد هذا كله ان نرفع صوتنا
قائلين ليحيي الاسلام دين الدينيه والسلام

﴿ واجبات المسلمين بالنسبة لمعاهديهم ﴾

ان حفظ العهد واجب من أكبر الواجبات الاسلاميه فلا يبيح الاسلام نقضه
لأي سبب من الأسباب الا اذا كان المعاهدون هم البادئون بنقضه كما انه لا فرق
عندنا في حفظ العهد بين أن يكون معاهدونا هم من أهل الكتاب أو من المشركين قال
الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) وقال الله تعالى بعد تعداده
صفات المؤمن (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) هذا ومن يتصفح تاريخ
الاسلام من أول نشأته للآن يتحقق ان المسلمين رجال يضرب بهم المثل في حفظ
العهد وصدق النيه في القصد وفي تاريخ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمثلة تليق
ان توضع نصب أعين قادة الأمم في طهارة الذمم وعلو الهمم . ومن يتصفح
القرآن الكريم يرى فيه من الأوامر لحفظ العهد والنهي عن نقضه ما يجعله يتأكد أن
الشريعة المحمدية لا تضارعها شريعة أخرى من حيثية مطابقتها لقواعد العداله
وشدة يقظتها في عدم تعدي حدودها ألا ترى أن الدين في اثناء تحريضه لعصابته
الضعيفة بالثبات أمام عدوهم الشديد البطش لم يغفل عن تذكيرا بنائه حتى في
هذه الساعات الشديدة المخاوف بمعاهديهم لكيلا يلحقوا بهم أقل أذى قال الله تعالى
(وبشر الذين كفروا بعذاب أليم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً
ولم يظاهروا عليكم احداً فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين)
ومعاملة المسلمين لافراد الأمم المعاهدة لهم فلا تفترق عن معاملتهم لاهل الكتاب
الذين تقدم الكلام عليهم في الفصل السابق وقد أوصى عليهم نبينا صلى الله عليه
وسلم فقال أمرني ربي ان لا أظلم معاهدا ولا غيره) وقال عليه الصلاة والسلام

ابن عمرو غلام له يسلخ شاة فقال يا غلام اذا سلخت فابدأ بجارنا اليهودى حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا انه سيورثه فقارن رحمك الله بين هذه المعاملة المدهشة وبين ما تسمعه فى البلاد المتمدنة من الجمعيات السرية والجهرية التى تتألف يوميا ولاهم لها الا اضطهاد اليهود واذلالهم . هل بعد ما بيناه فى هذا الفصل يستطيع كلاب الفتنة وذئابها أن يسموا المسلمين بتهمة الحقد الدينى (التعصب) واضمار الشر لكل من ليس من ملتهم . انا نسمع كل يوم فى بلاد المدنية بأمر نازلة من آثار الحقد الدينى ما يجعلنا نخجل من سماعها فهل سمعت يوما انه قامت فى بلاد اسلامية جمعية جعلت همها معاكسة طائفة من الطوائف التى تدين بغير الاسلام . اللهم كلا .

نحن قبل أن نختم هذا الفصل نود أن نثبت للقارئ أن الحقد الدينى الذى برهنا على تجرد الاسلام والمسلمين منه من منذ ثلاثة عشر قرنا الى الآن كان ديدن سائر الأمم وداءها الذى أعيا أطباءها وانه لم يتوصل الى تخفيفه ولا أقول ملاشاته الا من منذ قرن تقريبا ولا نرى لذلك سبيلا أحسن من نقل ما قاله الفيلسوف الطائر الصيت جول سيمون فى كتابه حرية الاعتقاد (قال ان حرية الأديان ليست ببعيدة العهد . فان تاريخ العالم كله هو عبارة عن تاريخ الحقد الدينى (التعصب) . هذا الحقد الدينى الذى هو أقدم من الحرية يتصاعب الى أبعد عصر فى التاريخ) ثم عدد آثار التعصب المذموم فى العالم كله من القرون الأولى الى الاعصار الوسطى ثم قال (وأخيرا توصلت الروح الفلسفيه الى تقرير حرية الأديان فى ٤ أغسطس سنة ١٧٨٩ ولكن لم تحقق هذه الأمنيه العادلة الا فى سنة ١٧٩١ وهو تاريخ تحرير اليهود من المظالم . ومع هذا كله فان الثورة الفرنساويه على ما كانت عليه من خلوها من حسن الادارة فى الاعمال لم

تة ٧ .

ش حتى نبيت مطمئنين لانخاف الا من الله عز وجل) فانزل الله تعالى عليهم
ه الآية تطمينا لهم وتسكينا لروعهم (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات
ستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم
بدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيأ) ثم لما تجمهرت عليهم
بائل وأتتهم متحمسة حاقدة تقصد ابادتهم واصطلامهم أذن الله لهم أن يدافعوا عن
سهم ويثبتوا واعدا اياهم بالنصر والتمكين والفتح المبين فقال تعالى
ن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير ٭ الذين أخرجوا من
رهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت
وامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره
الله لقوي عزيز) فكان سيد الوجود عليه الصلاة والسلام ومن معه من النفر
لليل يلاقون بصدورهم تلك الجيوش الهائلة والكتائب المتراكمة المتراكبة وهم
مؤمنون متيقنون ان الله تعالى لابد ان يحقق لهم وعده حيث قال (وعد الله الذين
منوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم
ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى آتاهم نصرنا ولا
بدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين ٭ وكان حقا علينا نصر المؤمنين
كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله قوي عزيز) فاستعرت نيران الحروب بين طائفة
مؤمنين القليلة العدد والعدد وبين سائر قبائل العرب مدة مديدة امتحن الله
ي اثنائها قلوب عباده واختبر صبرهم وطاعتهم لأوامره وأمرهم على كل ما يكن
صوره من المصائب حتى انتقت قلوبهم من كل شائبة وصار ايمانهم أنقى من
لنقاء وأمتن من الصخر ثم مكن الله لهم في الارض وجعل كلمتهم العليا وكلمة
عدائهم السفلى فصاروا قادرين على ابادة أضدادهم عن بكرة أبيهم ولكن
كيف يتصور أن يفعلوا ذلك وهذا دين الله الاسلام دين المدنية والسلام ٭ حاشا ٭ بل
كان الله تعالى يأمرهم تأييدا لهم بما اللعموم قال جل جلاله (انكم اذ كان لله عن

(من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنه * من أمن رجلا على دمه فقتله فانا برئ من القاتل ولو كان المقتول كافرا) هذا ومن يتصفح تاريخ الامم المتمدنه فى القرون السابقة يقشعر جلده من سلوكهم مع الامم الضعيفه فانهم ما كانوا يعرفون للحق قانونا غير القوة ولا للفضيلة ناموسا غير القوة فمن كان ينكده الحظ بان يصير ضعيفا كان يقع تحت ذل الاسر والعبوديه و يقيد بالسلاسل والاغلال ليكون آلة لمواليه فى الحراثة أو الصناعة أو غير ذلك

واجبات المسلمين بالنسبة لمحاربيهم

من المجمع عليه تاريخيا أن النبي صلى الله عليه وسلم قام بامر الدعوة الاسلاميه بمفرده فى مكة المكرمة فتبعه أفراد قليلون منهم نساء واطفال وشيوخ فاضطهدهم ومن أسلم معه اضطهادا شديدا وعذبوا عذابا أليما لا يمكن ان يحتمله الا من يرى الهلاك أيسر عليه من الارتداد عن حقيقته مثل ما حصل لخبيب رضى الله عنه حين أسر وعذب بالنار ولما عرضوه للقتل استأذن فى صلاة ركعتين فصلاهما ثم قال لولا أن تظنوا أن ما بى جزع لاطلتهما اللهم أحصهم عددا واقتلهم بددا ولا تبق منهم أحدا ثم انبرى منشدا

ولست أبالى حين أقتل مسلما * على أى جنب كان لله مصرعى
وذلك فى ذات الاله وان يشأ * يبارك على أوصال شلو ممزع

هذا ما حصل لاحدهم وما كان يحصل لغيره أشد وافظع مما يطلب تفصيله من كتب التاريخ فاستمرت هذه المصائب على هؤلاء المسلمين مدة ثلاث عشرة سنه ثم أذن لهم بالهجرة الى الحبشة أولا ثم الى المدينة ثانيا فنموا هنالك واشتد ساعدهم فرمتهم العرب كلهم عن قوس فظلوا فى المدينة فى أشد الخوف والوجل حتى كانوا يقولون (ترى

طاعونا مجتاحا للنوع البشرى فهامت فيه قتلا وسفكا وتسخيرا واستعبادا . واعلم أن كل ماتراه من آثار العدالة فى حروب هذا العصر ليس هو الا تقربا لهذه العدالة الاسلاميه التى هى نموذج لمنتهى مايمكن حصوله فى النوع البشرى . فلندع الجمعيات الساعية لتأييد السلم فى العالم وابطال الحرب تعمل عملها العظيم وتجد فيه فان الاسلام لا يهزأ بعملها هذا بل ينشطها فيه حتى اذا تم لها ماتؤمله بمساعدة الملوك والقياصرة ودعمته على دعائم الاخلاص وصدق الطويه مد كل مسلم اليها يده تاليا قوله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع عليم) .

﴿ نظرة على الاسلام والمسلمين ﴾

قد بسطنا فى فصولنا المتقدمة كل أصول المدنيه التى انبنى عليها كل ماتراه من الترقى فى العالم المتمدن وأقمنا الادلة الحسية على انها بعض قواعد الاسلام حتى يتخيل للرائى انها مستمدة منه ومأخوذة عنه . وبرهنا ضمن ذلك ان هذه الاسس الاسلاميه لا يحتمل أن يعتريها التبديل أو يعدو عليها التحويل لانها ملائمة لسنن الوجود ومطابقة لنواميس الحياة البشريه المثبتة بالحس مطابقة لا يمكن نكرانها بوجه من الوجوه وقلنا ان كل ترق يحصل فى العالم وكل خطوة تخطوها العقول فى سبيل الكمال ليس هو الا تقربا الى الاسلام وانه سينتهى الأمر يوما ما باجماع كافة عقلاء البشر على اعتبار الاسلام ناموسا عاما للسعادتين وضامنا للراحة الحياتيه .

نعم الاسلام هو الدين العام الباقى ببقاء الانام والقانون الذى تلمسته الفلاسفة الاعلام منذ ألوف من الاعوام . اهتم عقلاء الامم من القدم بالبحث عن دين حق عام يقوم بحاجة الجثمان المادى والنفس المعنويه ويوفق بين مطالبهما

الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من ديارهم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين)

ولما مكن الله للمؤمنين ووطد أمرهم وأراد أن يظفرهم على الذين ظلموهم فى أول نشأتهم وأذاقوهم أنواع الآلام أمرهم أن لا يتبعوا دواعى الانتقام والتشفى لكيلا يخرجوا عن حدود العدل والحكمة وأراهم أن ذلك يعد عدوانا وظلما فقال تعالى ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام ان تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب)

لم تأت هذه الاوامر بالنسبة للمقهورين فقط بل يجب مراعاة الاعتدال والشرف والرحمة حتى فى أثناء اشتعال نيران القتال قال تعالى (وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) ومن الاعتداء عند المسلمين سب اعدائهم ولعنهم . لما قتل المشركون عم النبى صلى الله عليه وسلم حمزة ومثلوا به وأخرجوا كبده بكى عليه بكاء شديدا وحزن حزنا الامزيد عليه ودعا عليهم فانزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شئ أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) فكف عن الدعاء عليهم وقال لئن ظفرت بهم لامثلن باربعين منهم فانزل الله تعالى (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) فقال عليه الصلاة والسلام أصبر وأحتسب .

أما من جهة أسراء الحروب فان النبى صلى الله عليه وسلم أمر المسلمين بمراعاتهم واكرامهم وعدم اساءتهم فقال (استوصوا بالاسارى خيرا) فصار أصحابه ائتمارا بهذا الحديث يكرمون أسراهم لدرجة أنهم كانوا يعطونهم خبزهم ليأكلوه ويكتفون هم بالتمر .

فتدبر رحمك الله ما قدمناه لك فى هذا الفصل تر التفاضل الواضح بين هذه العدالة الالهية وبين ما تقرأه من سيرة الرومان وغيرهم من الأمم التى كانت جاعلة نفسها

الآخر وجب أن يكون ذلك القانونان اللذان يبحثان عن صحتهما متناسبين متلائمين لكيلا يكون في السير على أحدهما اضرار بالآخر . هذه الحقيقة أصبحت في هذا القرن خصوصا من البداهة التي لا يعترى فيها لأن حالة الوجود كله شاهدة بصحتها وهذه الحقيقة نفسها هي التي بعثت خاصة علماء أوروبا الى تأليف ديانة سموها الديانة الطبيعيه أسسوا بنيانها على دعائم البداهة العلميه والحقائق الفلسفيه ونحن نستحسن أن نأتي في هذه العجالة على أهم قواعدها مترجمة من كتاب (الابحاث الاخلاقيه على الزمان الحاضر) تأليف العلامة كارو قال (قواعد الديانة الطبيعيه هي الاعتقاد بوجود إله مختار خالق الكائنات واعتنى بها وهو متميز عن العوالم الكونيه وعن النوع الانساني والاعتقاد بوجود روح في جسم الانسان متصفة بالذكاء والحرية ومحبوسة في هذا الجسم المادى أمدا لتبتلى فيه وهذه الروح يمكنها بارادتها أن تطهر هذا الجسم وتنقيه اذا عرجت به نحو السماء كما يمكنها أن تسفله باستئناسها بالمادة الصماء . والاعتقاد المطلق برفعة التعقل على الاحساس . ووضع الحريه الاخلاقيه التي هي ينبوع وأصل كل الحريات الاخرى تحت سيطرة الاعتدال الكلي . واعطاء الاخلاق الفاضلة اسمها الحقيقي وهو الامتحان والابتلاء وتحديد غرضها الحقيقي وهو التخليص التدريجي للنفس من علائق الجسم والتهيؤ لساعة الموت بالزهادة . وأخيرا الاعتراف بقانون الترقي ولكن بدون فصل رقي النوع الانساني في مدارج السعادة المادية من العواطف الفاضلة التي هي وحدها تدبر تلك السعادة وتعلها .)

لاشك ان كل من يمعن نظره فيما قدمنا من نصوص الديانة الاسلامية وفي قواعد هذه الديانة الطبيعيه يرى بعينيه ان الاسلام هو تلك الأمنية التي تحسسها الفلاسفة وتلمسوها في سائر ابحاثهم العلمية من قديم الزمان الى الآن ثم يندهش ويتعجب من الخطوات التي يخطوها النوع البشرى بين كل

على مقتضى ناموس عادل وقسطاس حكيم ويوجد النسبة الحقة بين أميالهما بطريقة تمنع تسلط أحدهما على الآخر . اهتموا بهذا الأمر وتحسسوه من كل مظانه لعلمهم بأن الانسان المركب من نفس وجسم اذا لم يراع تمام الاعتدال فى مطالب هذين الجوهرين وقع فى الافراط فى مطالب احدهما ومتى حصل له ذلك أخل بوظيفة الحياة ودفع نفسه فى تيار شديد القوى لا يسرع به الا ليصدمه صدمة تذهله عن نفسه فيصبح جائحة على بنى نوعه أو عضوا مشلولا فيهم . رأى هؤلاء العقلاء وليس بعد الحس دليل أسطع ولا بعد حوادث التاريخ برهان أقطع ان كل المذاهب التى لم تزن مطالب الجسم والنفس بقسطاس مستقيم ولم تحدد لكلا هذين الجوهرين ناموسهما القويم تقسم الامم التى تسود عليها الى قسمين عظيمين تدوم بينهما الفتن المرهقة والقلاقل المزعجة آمادا مستطيلة حتى يسود أحد أولئك القسمين على الآخر ومتى امتلك حريته المطلقة ولم يجد امامه مقاوما يخفف من سيره تطرف واستهدف لكل ما يستلزمه الافراط فى أحد نوعى مطالب الانسان ولم يلبث أن تصيح به الطبيعة البشرية صيحة ترده مدبرا على عقبه فيصبح كأن لم يغن بالأمس . ومن يتصفح تاريخ الامم ير بعينيه هذه الحقائق ساطعة واضحة لا تعوزه الى بحث طويل .

أما نحن فأول من يوافق هؤلاء الحكماء على أفكارهم من ضرورة تأسيس مذهب عام يوفق بين مطالب الجسم والنفس توفيقا عادلا ويربط صلاح أحدهما بصلاح الآخر كما هو شأن الطبيعة . وقد أثبتنا فى فصولنا المتقدمة أن النفس عرضة للامراض المختلفة والشفاء منها كما هى حالة الجسم سواء بسواء . ولما كان الرجل لا يستطيع أن يحمى جسمه من عوارض الطبيعة المهلكة الا بتعلمه لقانون الصحة الجسمية فكذلك يجب أن يكون هو وذاته على علم بقانون يسمى بقانون الصحة النفسية ليستطيع أن يمنع نفسه من غوائل الأمراض المعنوية القتالة ولما كان الجوهران المركبان للانسان موضوعين بطريقة بها يتأثر أحدهما بمرض

. وهما العلم والعمل . هذه أمور يهديها النظر المجرد فى
. أمرهم ولكننا الآن لو أجلنا نظرنا جولة صغيرة على جميع
ى الا عكس ما كان عليه آباؤنا الاول . نرى نواميس
تقهقرى وآخذة فى محو أهميتها شيأ فشيأ مع ان كل العناصر
تدعى الاسلام وتحافظ عليه محافظة الانسان على فؤاده
ول متطرفى فلاسفة هذا العصر من أن شأن الديانات عموما
ومنع النفوس عن التدرج فى معارج الكمال . كلا .
عرب فى جهالتهم ووحشيتهم قبل الاسلام ثم فى مدنيتهم
الم يعهد له مثيل عند سواهم تدلنا دلالة واضحة على كذب
ل هذا الأثر مصداق لقول معتدليهم من أن كل قاعدة مهما
قة الشأنها فى عصر من العصور لم تخل من أن تكون محتوية
فى المستقبل لمضادتها سنة الازمنة والمناسبات . كلا .
يس الاسلام فى كتابنا هذا درسا مدققا فلم نره الا مطابقا
لائمة لقواعدها ورأينا رأى العين أنه لم يصنع للرقى حدا تقف
قواعد عامة وكسر كل قيد وضعه المتشرعون الأول جهلا
ة وأطلق كل خصائص النفس من اغلالها الأولى وترك
أن تفاها الى جادة الاعتدال والحكمة ونحن لا ننتظر أن
الاعتدال مذموم وان المحمود هو الافراط أو التفريط .
المسلمين حتى عن مساواة آبائهم فى عشر فضائلهم . أما نحن
الأمر المهم ألا وهو سوء فهمنا لمعنى الدين وحمله على غير
ل .

بقة بالاستناد على الآيات القرآنيه والاحاديث النبويه
ميه الأولى ان غرض الاسلام الاول هو ترقية شأن

.ه القلاقل الاجتماعيه في سبيل الرقي والتدرج متقربا كل يوم من قواعد
ين الاسلامي على غير علم من أفراده ويتأكد ان الاسلام هو الغاية
صوى التي وضعها الخالق جل شأنه أمام هذا النوع ووضع فيهم من القابلية
لاستعداد لبلوغها ما تشاهد آثاره وأفاعيله في تاريخ الانسان مما هو
صداق لقول الله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين
انه الحق)

وهنا أيضا يدرك المعن النظر سر ذلك التطور المدهش الذي حصل في الأمة
ربية فجعلها خير أمة أخرجت للناس بعد ان كانت من الوحشية بمكان
س دونه مكان . فلنبحث في حالة المسلمين الآن وفيما هم واقعون فيه من
لل الاجتماعية التي انهكت قواهم من منذ قرون عديدة لنعلم أين الداء
هو الدواء . نعم بحث هذه المسألة قبلنا كتاب فطاحل ولكن بغاية الاسف
ما أكثرهم أغضى كل الاغضاء عن ذات العلة واخذ يجهد نفسه في مداواة
عراض المرضية وهذا جهد لا يبلغ صاحبه أمنيته مادام سبب المرض لم يزل
م أفاعيله على حسب قانونه الخاص به ويسير سيره الطبيعي في جسم الهيئة
جتماعية الاسلاميه . أما نحن فلا نريد أن نسلك هذا المسلك الذي لم ينتج
.ة مابل نريد أن نثقب أغلفة أدواء الشرق المتراكبة على بعضها حتى نصل بعون
الى معرفة ذات العلة . ومتى عرفناها سهل علينا ولا شك معرفة دوائها
فية تطبيقه فنقول . لا يخفى على كل انسان ان مدنية المسلمين التي تكونت
تها في جزيرة العرب فتفرعت أفنانها في مدة قصيرة الأمد على أكثر بلاد
رق لم يكن لها من سبب أولي غير الديانة الاسلاميه ويتمكن كل انسان
قراء التواريخ وعلوم العمران أن يستدل على أن هذه المدنية كانت أسرع
بات سيرا وأكثرها بهجة وأوسعها بقاعا وأعجبها منبتا وأقواها امتلاكا
ة ذويها وتأثيرا على أذهان متبعيها وانها كانت جامعة لناموس كل

المطلق من كل الأميال البدنيه . فعلوا كل هذا ولم يعلموا انه السرطان الذى أباد الامم السابقة والطاعون الذى استأصل النحل المتقدمة . ولكن كيف يتأتى لهم أن يعلموا ذلك وهم منزوون فى مخالهم جاعلين سدا منيعا بينهم وبين هذه الآية (افلم يسيروا فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور) هذا الفهم السيئ فى معنى الدين أدانا الى تغيير معنى التقوى عما كانت عليه فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمن أصحابه الكرام فالتقى على حسب دهمائنا الآن هو الرجل الذى خيم عليه الخمول والكسل وترك الجد والعمل ولم يترك له فى الدنيا أقل أمل وكان على تمام الجهل باحوال الأواخر والاول هو الذى ان مشى كان على مهل وان جلس كان فى عنقه ميل وان دعى الى مهمة أو رثها الخلل والزلل . هذه هى صفة التقى عند أكثرنا الآن وهو كما يراه كل متأمل فى أحوال سلفنا الصالح مغاير تمام المغايرة لما كانوا عليه مناقض له على خط مستقيم كيف لا وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم أئمة التقوى وأمثلة الكمال الدينى كانوا كما يعلمه الخاص والعام ويرويه التاريخ للانام رجال الجد والعمل وأهل الشيم والهمم وقادة العلاء والعظم لم يتركوا مظنة للفخار الا وردوها ولا راية للمجد الا ورفعوها حتى أعلوا كلمة الحق على الاباطيل وقوضوا دعائم الجور والاضاليل مما يدل مطالع سيرتهم على همة لو صادمت الجبال لسحقتها سحقا أو لحظت الثريا لمحقتها محقا . همة يقف أمامها غطاريف هذا العصر حيارى ولا تعدهم تهم بجانبها الا عجزا واقتصارا . همة عرجت بنفوسهم الى سموات الرفعه عن دنايا الامور وسفاسف الاعمال وعلت بهم عن التدنى للفجور وخسائس الاميال . همة كما ذادتهم عن الترتع فى اوحال الشهوات بعثتهم الى منازل الكمالات وكما ردتهم عن وهاد الزلات حثتهم الى تسنم نجاد المكرمات حتى صاروا ملائكة فى صورة آدميين ونورا ساطعا ولو كان غلافه من طين . هذه هى التقوى التى رسمها الاسلام لمتبعه وخطها الذويه

نسان ماديا وأدبيا على حسب ناموس الرقى العام الذى استدل عليه باستقراء
وال الانسان وتطوراته وانه لم يغادر صغيرة ولا كبيرة مما يطهر النفوس من
اثمها ويجعلها صالحة لاداء وظيفتها الا أشار اليها ونبه بالتعويل عليها وقد
لمنا على كل هذا بتفصيل لم يجعل للشكوك مجالا فى الاذهان ولا للريب مجالا
الوجدان . ولكن بالقاء نظرة على مجموعنا الآن نرى سوادنا الاعظم لا يفهم
ن الاسلام الا أنه محض قواعد للعبادة ومجرد دعوات يقصد بها قضاء الحاجات
الدنيا أو نوال الدرجات العلى فى الآخرة ولا يعلمون منه الا الشهادة والصلاة
لصيام والزكاة والحج وأما ما فيه من آيات الحكمة ومعجزات الفضائل التى
شت الأمة العربية من حدث حثالتها الاولى الى ذروة جلالتها التاليه فقد
ربوا عنها صفحا مع انها هى لباب الدين وزبدة الاسلام والغرض الوحيد من
زاله وتشريعه .

ء الاسلام موفقا بين مطالب النفوس من المقاوم المعنويه والمنازل الاخلاقيه
بين مطالب الجثمان من الاشياء الماديه ليكون متبعه انسانا كاملا عادلا بين
طالب طبيعته موفقا بين أميال جوهريه فيقول الله (وقيل للذين اتقوا ماذا
نزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار
لمتقين) ويقول رسوله صلى الله عليه وسلم (ليس خيركم من ترك دنياه لآخرته ولا
آخرته لدنياه بل خيركم من أخذ من هذه وهذه) ولكن لوى سوادنا الاعظم
الكشح عن تدبر هذه الحكمة البالغة وتابعوا أهواء الأمم السابقة فى فهم الدين
وزعموا انه محض عبادة ومتابعة عادة ولهم فى ذلك افكار ما أنزل الله بها من
سلطان . يقول الله تعالى (ولا تنس نصيبك من الدنيا) ويقول رسوله صلى
الله عليه وسلم (ان من فقه الرجل استصلاح معيشته وليس من حب الدنيا طلب
ما يصلحك) فاسدل الناس على هذه القواعد العليا أستار النسيان وزعموا من تلقاء
أنفسهم ان الدين هو عبارة عن التفرغ الكلى من علائق الدنيا والانقطاع

وزورا وان نوى صالحا فأخطأ فيه كان مثابا مأجورا • قال عليه الصلاة والسلام (انما الاعمال بالنيات) قال على رضى الله عنه ما معناه (من أخذ الدنيا بما فيها أراد بها وجه الله فهو زاهد ومن ترك الدنيا وما فيها ولم يرد بها وجه الله فليس بزاهد •)

قلنا كل هذا أو ما يقرب منه فى فصولنا المتقدمة وأقمنا عليه الادلة التى لا تقبل النقض ونزيد هنا تحويل الانظار الى أحوال الجمعية الاسلاميه الأولى فان افرادها لم يكونوا منقسمين الى قسمين قسم دنيوى وآخر أخروى • بل يروى لنا التاريخ انهم كانوا كلهم يدا واحدة فى العمل للدين والدنيا معا فان أبا بكر وهو أول المسلمين كان تاجرا ولم يبطل مهنته الا حين تبوأ عرش الخلافة • وروى الامام أحمد بن حنبل ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يتجرون فى البر والبحر ويعملون فى نخيلهم • ولقى أبو قلابة رضى الله عنه صديقا له فى المسجد فقال له (لان أراك تطلب معاشك خير من أن أراك فى زاوية المسجد) وكان عمر رضى الله عنه يقول (ما من موضع يأتينى الموت فيه أحب الى من موطن أتسوق فيه لاهلى أبيع وأشترى • ذلك لأن النبى صلى الله عليه وسلم كان يحثهم على العمل للدنيا كما يحثهم على العمل للآخرى فكان يقول اعمل لدنياك كانك تعيش أبدا واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا) ويقول (احرثوا فان الحرث مبارك) ويقول (اطلبوا الرزق فى خبايا الأرض) ويقول (تسعة أعشار الرزق فى التجارة) ويقول (العبادة عشرة اجزاء تسعة منها فى طلب الحلال) هذه هى نصوص الديانة الاسلامية وأحوال جمعيتها الأوليه فى عدم التفريق بين الحاجيات الدينيه والدنيويه وهذا هو عين السبب الذى حمى المسلمين فى مبدإ أمرهم من الانقسام الى حزب دينى وحزب دنيوى وهو الأمر الذى يوجد التخالف بين نزعات الامة وينشئ التناقض فى أغراضها فيتولد التضاغن والتباغض بين آحادها رغما عن كل عوامل التأليف بينهم وبمرور الزمن يستحيل الأمر الى حدوث تلاطم بين هذين القسمين تلاطما يفضى بالجمعية الى الفوضى الفكريه ومتى تأصلت تلك الفوضى تفككت

لا ما نراه الآن من التقوى التى لو طبقت على الاسلام رأيناها عين الفجور ونفس المحظور .

هذا الفهم السيئ فى التقوى الذى أوقعنا فيه جهلنا بحقيقة الاسلام جعلنا نقسم الناس الى قسمين قسم سميناه أهل الدنيا وهم الذين يعملون لفلاح البلاد وصلاح العباد سواء بصناعاتهم اليدويه أو بأبحاثهم الفكريه . وقسم سميناه أهل الآخرى وهم الذين تركوا الدنيا جانبا وأوقفوا أنفسهم على الصلاة والصيام والمشى فى الطرقات خلف الطبول وتحت الاعلام وانبنى على هذا التقسيم الوهمى الذى تأصلت جذوره فى العالم الاسلامى من منذ قرون عديده أن أوقف أهل الدنيا أنفسهم لتعلم العلوم التى عليها مدار السعادة الماديه كما أوقف أهل الآخرة أنفسهم للاشتغال بالعلوم العباديه فصار القسم الاول بهذا الاعتبار جاهلا للدين جهلا يوقعه فى الشكوك والشبهات وصار القسم الثانى جاهلا للدنيا وأمورها جهلا أداه الى العماية عن سياسة أحواله المعاشية فوقع فى العوز الذى أداه الى مد يده واراقة ماء محياه ولو كان ذلك تحت ستار رقيق وحاجز شفاف .

هذا التفريق بين الدين والدنيا مناقض تمام المناقضة لمبادى الدين الاسلامى من كل وجه ومعارض لأوامره بل ومعطل لاكثرها تعطيلا . قلنا فيما سبق ان الاسلام هو الدين العام الذى يوفق بين مطالب النفس والجسم توفيقا لامحيص منه لمن أراد أن يستقيم على الجادة الحكيمة وأثبتنا ذلك بالادلة القاطعة وقلنا ان الانقطاع للعبادة ليس من مقررات الاسلام (من تبتل فليس منا) وانه جاء لصلاح الدين والدنيا معا ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة . وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم) . وأكدنا بالادلة القاطعة انه يحض على الكسب والعمل ويردع من الخمول والكسل بعبارات أشد تأثيرا على الاذهان من أقوال فلاسفة هذا الزمان وان الاعمال فى نظره مرتبطة بنية الفاعل ومقصده فان ترك الانسان المحرمات كلها وكان مقصده الرياء عد منافقا

قصيرة لا تعسر مطلقا على نشأة هذه الامة المتهذبة . أسس الاسلام لا تحتاج لاجل ان تنفذ الى العقول الى جدال أو الى تمهيد بل هى قواعد سهلة المأخذ واضحة المسالك تشعر النفس عند علمها بها بطمأنينة وراحة لا يستطاع التعبير عنها بوجه من الوجوه فان كان الرجل عالما بحقائق الكون وأراد ان يفسر سر تلك الطمأنينة التى سادت على نفسه فاستقرت بعد اضطرابها وهدأت بعد ثورتها فما عليه الا أن يتدبر فى أسرار الخلق وفى تكاليف الحياة البشريه وفى النواميس الناطقة السائدة على مجموع هذا الكون بأسره وفى الغرض الذى يسعى اليه الانسان رغما عنه ليرى بعينيه عيانا ان تلك الاسس الاسلاميه على سهولتها وسرعة تعقل الجاهل لها هى المحجة الوحيدة التى توصل الانسان الى سعادة مادته ومعناه وراحة دنياه وأخراه وانها هى نفس المحجة التى خلق الانسان مطبوعا على تلمس ارتقائها والتى يراها الآن علماء العالم على بعدها منهم و يسعون فى تذليل كل الصعوبات للوصول اليها . اذا كان هذا شأن اسس الاسلام من السهولة ومتانة القواعد فلماذا نتباكى على فقد انناء تلك القواعد ونشتكى من قصور المرشدين عن ابانتها مع انها مبسوطة بأصرح عبارة وأرق اشارة فى القرآن الشريف وفى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . هل يظن المسلمون ان الله تعالى لم ينزل القرآن الا ليفهمه رجال مخصوصون أو ليقرأ سردا وبدون تعقل على رؤس القبور وفى أوساط الطرقات أو ليتلى بألحان الغناء فى ليالى الأفراح بين لغط الزغاريد ودخان السجائر . أم هل يظنون ان أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصح ان تتلى الا لاقتضاء الحوائج وحصول البركات فى المنازل . ليعلم المسلمون ان كل هذه الأمور تنافى الاسلام وتساعد على استجلاب سخط رب الاسلام . ان القرآن وهو مجتمع زبد الحكمة . وأحاديث رسول الله وهى خلاصة قوانين العمران لم يأت بهما الله ليتعبدوا بها فى الطروس ونشرها بين سائر طبقات الأمة الا ليتدبروا حكمها ويأتمروا بها فانهما ملاك السعادتين ومسالك الحياتين وفى تاريخ المسلمين أكبر

عرى الجامعة الاساسيه التي تربط اجزاء الامة بعضهم ببعض واخذوا يشعرون
بسريان الفساد على مجموعهم وسوء منقلبهم في مستقبلهم فاذا انتهى حال الامة
الى هذه الدرجة أخذ القسمان الديني والدنيوي يتبادلان القاء المسؤلية على بعضهما
فينسب الدينيون ذلك الفساد الطارئ الى تمادي الكافة في شهواتهم البهيميه
و يعزوه الدنيويون الى تقصير أساتذة الدين عن الارشاد والقصور عن قمع نزغات ذوى
الاهواء و يستمرون في هذه الملاحجة الفارغه بينما تكون جراثيم الفساد آخذة في
التفشي والانتشار جارفة الامة أمامها الى مهاوي الدمار والبوار .
هذه هي حالة الامة الاسلاميه فانها بعد أن طرأ عليها من الحوادث مافصم وحدتها
الأولى فاوقعها فيما وقع فيه الأمم السابقة من الفصل بين الدين والدنيا و بين أهلهما
أخذ كل فريق ينابذ الآخر و يلقى التبعة على عاتقه ولعل جيلنا الحاضر هو أكثر
الاجيال شعورا بضرورة فضائل الاسلام لبناء ماتهدم من مجدنا وأشدها تقريعا
لعلمائنا في تقصيرهم عن الارشاد والتعليم على حسب مقتضيات الزمان الحاضر .
نعم اننا نشعر بتهيؤ النفوس الى انتشاق نسمات الكمالات الاسلاميه المنعشة
لتبرأ مما تراكم عليها من جراح الفساد الاخلاقي الذي قد عم وطم وساق النشأة
الحديثة الى نقطة فقدت فيه الاحساس الا بالدنايا والادناس . نعم انا نرى بوادر
ذلك الشعور ولامحة الآن نسمع من قرائنا الحرية لاجل أن نقول ان ذلك الشعور
لم يستكمل شرائطه الضروريه . فكأني بالناس يريدون أن تمطر السماء عليهم
هذه الفضائل الاسلاميه فتغمر قاصيهم ودانيهم وهم جالسون على أسرتهم
منصرفون عن كل مايقرب ذلك الأمل أو يجعله ممكنا . بل كأني بهم يرون ان
تلك الفضائل لايمكن تأتيها الا بواسطة رجال يلبسون شكلا خاصا من الالبسة أو
يقرؤن كتبا مخصوصة في العلوم . كلا فاننا ان ظننا ذلك فقد بخسنا بحقوق عقولنا
وكنا كالكسالى يودون لو يرزقوا بكل حاجياتهم وهم قعود في دورهم المنزوية
. كلا . ان الفضائل الاسلاميه التي كان يفهمها الاعرابي الخلوي في مدة

زون هذه الحياة الكدره وتفك له عقدها العسره ۰ تداوي جراح الافئدة مما
صابها من سهام الحوادث وتضمد قروحها من طعنات الكوارث وتطرد عن النفوس
ياطين أوهامها وتطهرها من غاشيات أحلامها فتسكن بعد اضطرابها وتجعلها
نحه الى سعادتها من بابها وتمزق دونها كثيف حجابها حتى تجعلها صالحة لأن
طل على الملكوت الاعلى وتنال منه زبد العلم الأجلى ۰
تنظر الى حالة العرب من الخشونة والجهالة والهمجيه قبل اشراق الاسلام عليهم
الى مصيرهم بعده ۰ ان الرجل منهم في الجاهلية كان يذهب بابنته الى الفلاة وهي
ن ذراعه فيحفر لها حفرة وهي تنظر اليه وتحنو بفؤادها عليه فلا يجد في نفسه
دا يحن عليها وكان يدفنها حية بيديه ثم يذهب الى أهله فرحا مسرورا كأنه لم
ل الاما يستحق حسن السمعة ويغسل عنه وخز الشنعه ۰ تدبر بعيشك الى
ه القلوب القاسيه والاحساسات العاتيه ثم انظر اليهم بعد اعتناقهم للاسلام ۰
ى ماذا ۰ ترى رجالا نالوا من العواطف الكريمة مالم ينله رجل ربي في مهد
حكمة وغذي بلبان الرحمة ۰ ترى أمثلة للشهامة والفضيله وأساطين للسجايا
ميله او الاخلاق الجميله قاموا يعلمون فلاسفة الاخلاق بفعالهم ومقالهم قصور
ونوه في أسفارهم ۰ ترى أناسا نورهم يسعى بين أيديهم وفضلهم يغمر قاصيهم
نيهم يفضلون الملائكة تقوى ووقارا ويفوقون الاكاسرة همة واقتدارا انظر
عمر بن الخطاب وهو الذي تعلم تاريخه في زمن الجاهلية والى ماذا آل أمره بعد ان
لم بضع وعشرين سنة آل أمره الى ادراك حكمة وسياسة وثبات أعز بها
سلام والمسلمين وحفظ بها قوام ملكه العظيم عما يقصر عنه أكبر الممالك تربي في
اد التشريع ويكبرونه أعظم فيلسوف ولد في حجر الحكمة والسياسة ۰
لغ من رقة الفؤاد والتقوى درجة كان يسمع الآية من كتاب الله فيغشى عليه منها
يعرض لاجلها أياما عديدة ۰ فكان المتنبي عناه بهذا البيت

قسا فالاسد تفزع من يديه * ورق فنحن نفزع أن يذوبا

جة على قولنا هذا . ها نحن شعرنا بالحاجة الى كمالات الاسلام فما بالنا نقعود عن
خذ حاجتنا منه كل على قدر استطاعته (ولا تكلف نفسا الا وسعها) ألسنا الآن
لكسالى يرون الغذاء امام أعينهم وهم على شفا الهلاك من الجوع فينتظرون
صباب الطعام الى أفواههم بدون مد أيديهم . أليس من العار المشين أن نصرف كل
قاتنا فى مطالعة روايات (أميل زولا) و (بول بورجيه) مع ضننا بجزء من ذلك
من على مطالعة ذلك الكتاب الذى جمع بين دفتيه أسرار هذا الوجود بأسره . انا
عى التمدن والتنور ونميل للتشبه بالمتمدنين فى الجرى وراء اكتشاف مساتير الكون
مى القاعدين منا بالخمول والموت الفكرى ونحنى رؤسنا اعجابا بنظريات (سبنسر)
العمران و (جمبتا وتيبرس) فى السياسة و (ريبوا) فى الفلسفة حالة كوننا
رفين النظر عن تدبر أسرار ذلك الكتاب (القرآن) الذى لو أفنى علماء العالم كله
ارهم فى تدبر بدائعه وحكمه لما وصلوا الى جزء منها . لعلنا نخجل من الاشتغال
مور الدينية تقليد الغير نا خشية من أن نتهم بالقصور العقلى . ان كان كذلك
وتقليد أعمى كان يغنينا عنه اطالة نظرنا قليلا فى كتابنا السماوى لنرى أن الاسلام
س بالدين الذى يأمر بالانزواء والاستكانة أو بالتعصب مع الانغماس فى المهانة
باضناء الجسم فى العبادة مما هو مناف لمطالب المدنية الحاضرة والمستقبلة بل هو
ين الذى يأمر بالكد والعمل ويحبب للانسان السؤدد وعلو الهمم ويهديه الى
ضائل والشيم كل ذلك بحكم لا تقارن حكم الفلاسفة بها الا كما يقارن نور المصباح
ور الشمس فى رابعة النهار . فالمتكلم فى الاسلام والحالة هذه لا يكون مرددا
فكار قامت بتكذيبها الشواهد الحاضرة بل يكون ناطقا عن لسان الحكيم
عليم بحكم لا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها ۞ بنظريات تصيح بالدلالة
يها ألسنة هذا الوجود الصامت . بقواعد لا يعتريها الخلل ولا يعتورها زلل
مس عليها يقوم العمران ومنها يشرف الانسان على جنان العرفان . بأنوار تنفذ
صميم الفؤاد فتشرق فيه شمسا لا يخبو ضياؤها ولا تنطمس لألاؤها تنير على المرء

بنقشها فى مخيلة تلميذه فى درس واحد . هذا هو دواء المسلمين ولكن دون وصوله للعامة المحرومين من المطالعة والاطلاع عقبات لا يزحزحها عن مواضعها الا كرور الزمان عليها وحصول مناسبات مساعدة لم تظهر للآن بوادرها .

وانا نختتم مقالنا هذا برفع أكف الرجاء الى الله جل وعز أن يهدينا الى صراطه المستقيم ومنهاجه القويم وان يوفقنا للسير على هدى رسوله الكريم وأن يحسن خواتمنا أجمعين آمين . وصلى الله على سيدنا محمد عبده ورسوله وعلى آله وصحبه ومتبعيه وسلم تسليما كثيرا .

طبع بالمطبعة العثمانيه بحارة سوق الزلط بمصر المحميه
(فى ١٨ ذى القعدة)
سنة ١٣١٦

من أين حصل له هذا وعماذا ناله . هل درس الاخلاق فى مدارسها الكلية أم علم العمران فى مجامعها العلمية أم السياسة على المنابر البرلمانية أم التشريع فى المدارس الحقوقية . كلا . لا شيء من ذلك ولكنه كان يتلوا القرآن وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم ويتدبر فيهما ويسأل غيره فيما كان يتعسر عليه منهما . هذا رجل واحد قد ضربناه للتمثيل لترى بعينيك سلطة الدين الاسلامى فى احالة الطباع وسرعة تأثيره فى تغيير اتجاه النزعات وفى تنوير أذهان أبنائه ومتبعيه . فما بالنا ننبذ هذه الكنوز وراء ظهورنا ونظل نتساءل عن حكمة نتعلمها أو اخلاق نتصف بها ونقتنع بعد اخفاق المسعى بأن نلقى تبعة فسادنا على غيرنا ونهدر بشقاشق نسيء حالنا وتقبح مآلنا تاركين حكم الله تعالى وسنن رسوله مقصورة على القبور والمدافن يتلوها رجال لا خلاق لهم من العلم . هكذا نفعل كلنا الآن والله شهيد علينا حيث يقول (واتخذوا القرآن عضين فوربك لنسألنهم أجمعين)

خلاصة القول ان دواء المسلمين الوحيد هو أن يفهموا معنى الاسلام ويدركوا ان غرضه الأول هو ترقية حالتى الانسان المادية والادبية معا لارتباطهما ببعضهما ارتباطا كليا لاجل أن تستطيع النفس أن تعرج الى ما أعد لها من مقاوم العلاء عروجا سريعا . وأن يفقهوا ان لفظة عبادة فى الاسلام لا تعني فقط العبادة الجسمية من ركوع وسجود بل ان كل ما يفعله الانسان مريدا به أمرا ينبنى عليه اصلاح ذاته أو لعائلته أو الجمعية أو لبنى نوعه . أو للكائنات كلها هو فى نظر الاسلام من أحسن أنواع العبادة وأشرف أحوال الطاعة لله جل وعز (ان المؤمن ليؤجر فى كل شيء حتى فى اللقمة يرفعها الى فى امرأته * والشاة ان رحمتها رحمك الله) حديثان شريفان . وأن يدركوا ان الاسلام لا يعارض التقدم فى الصناعات والاكتشافات بل يحث عليها ويندب اليها ويؤاخذ المتقاعسين عن مجاراة غيرهم فيها . هذه الاسس الاسلامية تنطق بتأييدها مآت من الآيات القرآنيه وألوف من الاحاديث النبويه وأحوال الجمعية الاسلامية الأوليه حتى ان المرشد المتنور ليستطيع أن